



كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وثمرها في السماء

﴿ كتاب ﴾

# السيوط البعيد

﴿ في ﴾

شأن البيعة والذكر و تلقينه وسلاسل اهل التوحيد . تأليف

الشيخ العارف بالله صفي الدين احمد بن محمد بن

عبد النبي الانصاري المدني الدجاني الشهير

بالقشاشي رحمه الله تعالى ورحم اسلافه

الكرام ومشائخه العظام ورحمنا

مهمهم والمسلمين

أمين

﴿ الطبعة الاولى ﴾

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها لله الى اقصى الزمن

سنة ( ١٣٢٧ ) هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

وبه أقتى وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل  
 وصحبه والتابعين لهم ابدا وسلم تسليما عدد خلق الله بدوام ملك الله .  
 الحمد لله رفيع مشهور ولايته . على مفارق عباده الذاكرين بذكره . وذاكرهم  
 به في نفسه وجوامع مجامع اهل طاعته بفتحهم ومغفرته ونصرته . من الملأ الاعلى  
 والاسفل في روض استدياض جنان ذكره وفكره . وحافهم بملائكته الكرام اكراما  
 لهم بزيادته عليهم وجهده وشكره . وكل ذلك ذكر منه لهم بذكره . فاصل  
 الذكر ثابت فيهم وحقيقته وصورته وفرعه في صماء القبول وسيا واستقبال  
 عليهم جار بمضاعفات به . ظاهر او باطنا يوثق كل حين اكله من افنان انواع  
 الطاعات المسقاة من عيون بحره . الحمد ويحمده استفتح فيا ميادين رضوانه في  
 جميل عفوه وعافيته وغفره . في سر الامر وجهه . على مدان الزمان المتقاطعة

بالمقدار على مرور دهره في ليا لي جمعه وقد ره واشهد ان لا اله الا الله الواحد  
 الاحد بآله عنده وعند كل احد في شفعه ووثره . شهادة هي له منه به عن عبده  
 في مؤدي لكاي فامره . جامعة لخبر الامر وماعة من جميع شره . ظاهر او باطنا ولا  
 و آخر اعند مراتب اطوار طبقات حشره ونشره . وعند مهادت الاسباب وحيث  
 لا مسبب بساخر الصباح والمساء والمهمل في مقطعات عصره . واشهد ان سيدنا محمدا  
 عبده ورسوله المختار له به من عامة الاصفياء الاخيار في اقطار الاصطفاء  
 حتى انتهى الى خاصة قطره . صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وآلهم وصحبهم  
 والتابعين لهم على من الهداية بحسب الاستطاعة في عصر الامر ويسره . وعلى عباده  
 آباءنا ومشائخنا ومنسوبيهم اولادنا واخرا المسلمين آمين .

وبعد بحمد الله فاعلم ايها الواله بذكر الله . والمستعتر بلذاذ انسه في حب الله  
 للوارد من احب شيئا اكثر من ذكره . ان الذكر لله سلطان الله في سائه  
 وارضه . الجاري لهم بسنته وفرضه . وعلى زمام سلطانه جري قلم الاقتدار  
 بالقدار الفاسمة بين الكل . يشتمهم الحسية والمعنوية في بسط الامر ونوعه  
 وقبضه . معيا بين صف اسمه الباسط ومرو قاسمه القابض بما لكل من بسطه  
 وقبضه وجهة عطائه من اسمه الممهل ومن المانع ما يخص جهة منعه (ومنها)  
 توقف الحال الذكري في بعض القوى الظاهرة على الذكاء الحوادث  
 الاسباب العلمية والعملية وعدم التوقف في باطنه عن باطن الذكاء لجمع  
 الذكاء عطاء ومنما منه في جداول عيونه . وانهاره ومحيط بحره في حاضرتة ووفره .  
 اذ حكم الصفة حكم الموصوف وهو القاهر فوق عباده . والله غالب على امره . وكل  
 ذلك وصف الذكاء عند تمكينه في سلطانه مع صراعه وجهره . ابداف مثال الذكاء  
 اذ استولى في الذكاء كرين ونواله بالمشالين جار ببيان قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله



مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين باذن  
 ربها الآية . فالكلمة هنا اولاهي ما يعني عليه بقية الكلمات وينشا منها انفار يعبر الانها  
 القول المفرد عند مامة النجاة التي لا تبديل لها في علم الله كاهلها العالمين بها فمقي كانت  
 للعامل بها فله الباقيات الصالحات وهو عملها واهلها . ومتى لم تكن له فليس له شيء من  
 ذلك وان ولي من الالاء سواها كل شيء . فهي الدين والاسلام عند الله المختار لكل  
 مختار في جميع الاقطار والاطوار العلوية والسفلية الروحانية والطبيعية وما فوقها وما  
 دونها . فانظر الى شجرة الذكر واصحابها وبركتها بيادي خيرها عند الذكر بهامرة  
 واحدة على اى حالة نطق بها . فتحقن دمه وماله وعرضه ونبيجه الاسلام واحكامه  
 وتحرم عليه ما سوى ذلك ظاهر او باطنا اذا كان القول بها في ظاهره وباطنه لا تنافا  
 فتكبه بالنفاق في الدرك الاسفل من النار ولا ناصر له فالفناء بها وهي الرافعة الخافضة  
 وفصل الخطاب فظهر اثره لنا اثر بركتها في اول الامر بالمرة الواحدة لعلم ان دوام  
 الخيرات في دار السعادة على اختلاف ضرورها كلها تفاصيل انواع ذكر لا اله الا الله  
 في سور الاكرامات الابدية دليلا واخرى في الدنيا النعيم بها وما بنى عليها اوسى في  
 الآخرة كذلك النعيم بها وما بنى عليها اهل الذكر عمومهم الذين انعم الله عليهم من  
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين لا غير ومن ليس منهم فليس بذاكر  
 ولا شاعر كيف كان . ثم لانهم من اهل الطالبيين كماله المالك لجميع احوالهم وغاياتها  
 حالة نفيهم بالذكروا متشارهم به حتى يضع عنهم الذكر انقائهم الخفاف والثقالب  
 كما ورد به الخبر عن سيد البشر قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون والمستهترون  
 في ذكر الله يضع عنهم الذكر انقائهم فيأتون القيامة خفافا الخديث . فبهذا صار  
 عنوان المومنين به في الدنيا والآخرة السابق والوضع . وينتج عنها اللوح والرفع . نقل  
 صاحب الدر المنثور رحمه الله تعالى قال اخرج ابن جرير وابن المنذر وابن الجيحاتم

والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الم تر كيف  
ضرب الله مثلا كلمة طيبة شهادة ان لا اله الا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن اصلها ثابت  
يقول لا اله الا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن  
الى السماء ومثل كلمة خبيثة وهي الشرك كشجرة خبيثة بمعنى الكافر اجتمعت من فوق  
الارض مالها من قرار. يقول الشرك ليس له اصل ياخذ به الكافر ولا برهان ولا  
يقبل الله مع الشرك عملاً. واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس رضي الله  
عنهما في قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا الآية قال يعني بالشجرة الطيبة  
المؤمن ويعني بالاصل الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في  
الارض ويتكلم فيبلغ عمله وقوله السماء وهو في الارض توفي اكملها كل حين باذن ربها  
يقول يذكرك الله كل مساء من الليل والنهار. وفي قوله تعالى ومثل كلمة خبيثة قال ضرب  
الله مثلا الشجرة الخبيثة كمثل الكافر يقول ان الشجرة الخبيثة اجتمعت من فوق  
الارض مالها من قرار يعني ان الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له اصل ثابت  
في الارض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة واخرج  
ابن جرير عن الربيع عن انس في قوله تعالى كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت  
في الارض وكذلك كان يقولها قال ذلك المؤمن ضرب الله مثله قال الاخلاص  
لله وحده وعبادته لا شريك له اصلها ثابت قال اصل عمله في الارض وفرعها في  
السماء. قال ذكره في السماء توفي اكملها كل حين قال يصعد عمله اول النهار وآخره  
ومثل كلمة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل في الارض ولا ذكر في السماء اجتمعت  
من فوق الارض. الهام من قرار. قال اعمالهم يحملون اوزارهم على ظهورهم انتهى. قلت.  
وفيه يرد بيان قوله صلى الله عليه وآله وسلم يضع عنهم اوزارهم فيا تون القيامة  
خفافاً. واخرج ابن جرير عن عطية العوفي في قوله تعالى ضرب الله مثلا كلمة طيبة

كشجرة طيبة. قال ذلك مثل المؤمن لا يزال يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد  
اليه. ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل  
صالح. واخرج ابن ابي حاتم عن الربيع عن انس قال ان الله جعل طاعته اوراوم نصيبه  
ظلمة ان الايمان في الدنيا هو النور يوم القيامة. ثم انه لا خير في قول ولا عمل ليس  
له اصل ولا فرع فانه قد ضرب مثل الايمان والكفر فقال تعالى الم تر كيف ضرب الله  
مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء وانما هي الامثال في الايمان  
والكفر فذكر ان العبد المؤمن المخلص هو الشجرة انما ثبت اصله في الارض  
وباغ فرعها في السماء ان الاصل الثابت الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له.  
ثم ان الفرع هي الحسنة ثم يصعد عمله اول النهار واخره فهي ثوتى اكملها كل حين  
باذن ربها ثم هي اربعة اعمال اذا جمعها العبد الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك  
له وخشيته وحبه وذكره اذا جتمع ذلك فلا تنصره الفتن النعمى. قلت. وفيه يرد  
بيان قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات. فذلك قوله لا تنصره الفتن.  
واخرج ابن ابي حاتم عن قتادة ان رجلا قال يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور  
فقال ارايت لو عمد الى متاع الدنيا فركب بعضها الى بعض اكان يباغ السماء  
اولا اخبرك بعمل اصله في الارض وفرعه في السماء تقول لا اله الا الله والله اكبر  
وسبحان الله والحمد لله عشر مرات في دبر كل صلاة فذلك اصله في الارض وفرعه  
في السماء انتهى وقد قيل كذلك في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما لفظه بالاختصار ان الشجرة الطيبة هي النخلة والخبيثة هي الخنظلة فاذا رايت  
المذكور في الذكر ومثاله واعتبرت بقصصه وامثاله رايت العالم شجرة نبت طيبة  
وخبيثة او شجرة ذات غصنين خبيث وطيب منتسمين بهما الاجتماع في الاصل  
والفرع ايضا على فان اسمه تعالى الهادي واسمه المفضل وعلى اسمه الممطي واسمه

المانع وعلى اسمه الضار واسمه النافع سيفه سائر تقابل حضرات الاسماء جميعا  
و فرادى بحسب النجوم والمواقع عند كل واقع .

و بيانه ﴿﴾ بوارد قوله تعالى تسقيهم ماء واحد كما نص الوارد فالسقى  
بالواحد لا بناء على الوحدة اذ لا مائتين ولا شجرتين وان تعددت الافئدة  
بالاجناس والانواع واخذت في البسط بالتفاصيل الى ما لا يحصر له ابدأ  
واخذت ذات اليمين وذات الشمال فاصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب  
المشئمة ما اصحاب المشئمة والسابقون السابقون واللاحقون اللاحقون وهم المفردون  
كما ورد وقدم سبق المفردون وهذه القسمة الثنائية في الصورة الثلاثية شاملة  
للجهات الست فالمشئمة لها اليها التمتد والخلف والميمنة لها اليها العلو والامام  
كما ترى وفيه اقسام . والسابقون هم المفردون من اهل الميمنة لانهم سباقهم فهم فيهم  
ومنهم فالمداري في ذلك على الذكر الذي هو ذكر الام الجامع لجميع الازكار بدءا وعودا  
لانه اصلها وعلوها تبنى به وتصريح في طرف انواع الوحدة وان تكررت واليه  
تكنى كما ورد فيما اخرجه ابن الجارود عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى لا اله الا الله كلامي وانا هو  
فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني امن من عتبات الحديث فذكر الام الذي  
هو لا اله الا الله محمد رسول الله اولها واخرها اصل لما ينبغي عليه في الشريعة قبولها  
ورد الجميع انواع بنياتها امرائها بما شتملا عليه في ماهية الامر فصيغة افعل ماضية  
في الواجب والمندوب والمباح ولا تفعل في الحرام والمكروه وما لا ينبغي وخالف  
الاولى كانه داخل في المكروه وتركه والصحيح داخل في المأمور به والفا سد داخل  
في المأمور المنهي عنه فلا يخرج عن الامر ولا ينهي ابدان حيث كان الامر ثم هو كذلك  
اصل في الطريقة و رسمها بتأنيده بالسند المتصل الى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم بالثقات الاثبات اولا كما هو اصل في الشريعة للقاتل ليرتسم  
بما هيته امره فعلا وتركما بحال ارقى من الاول اذ من الماخوذ ثم متروكات  
كثيرة للرخصة ثم وللزينة هنا فالحال كالحال بعد احكام امن الاول على  
قاعدة الكمال اذ صاحب الطريق وتابها يتجافى منهيات الامور شرعا  
بالامر اولا ثم بالضرورة ثانيا بحسب مقامه الاول والثاني ثم ينهالى في نهيات  
الابرار الطالبيين للزكاة فيمن تركى طلبا للقرب مع المقرين بحسب  
ما يؤمر وينهى بالامر العام ان كان متسببا والخاص ان كان متجردا بجميع  
واجبات الطريق اجمالا كما هو مقرر بالسطح في محله اذ لسان المتسببين  
على اخلا فهم شفاعتنا اوانا واهلنا فاستغفر لنا واسان المتجردين صلى  
اختلافهم تراميا للفلاص يريدون وجهه . ثم هو ان ذكر الام اصل في الحقيقة  
كما سبق ورسمه عند الحق للبناء عليه اولا واخرا ونما يعود بانواع كريمة  
وافنان شتى متطابقا في مجارى فروع الاذكار بحسب الذكار وما يليقه الله  
اليه في وقته وحاله سرا وجهرا فقد يلزم ذكر اياته في اوقات عديدة وقد يلزم  
اذكارا في وقت واحد بحسب خطاب الحق له . وفي سورة . وظهور ذلك له على  
جهره في ظاهره عن سورة لقول القلب عن الله بلا واسطة ما يليقه الله اليه  
فيبرز في كل سماء له وارض منه بما يوحى فيهم امره فيعود الحق عند  
ذلك مطاقا كاصله لا اون له بل لونه اون انائه الحال به حالا وزمانا ومكانا  
لكمال ساعه وتوفير شروط دواعيه ومضيه في اتباع الاحسن فالاحسن فهذه ايماءات  
اجمالته اجمالا للمجمل ثم الله ينشئ نشأة التفصيل الآخرة له منسبة بفتح مغزائ  
غيبه من قلبه لانه المودع فيه كل ذلك في كل عبدا وانه وهذا من خزائن التقوى  
والهامه ولذلك جال فيه التصريف بالاصبعين وصرف بينهما فخرج الامر بالتبصيرين

و بالله الاعادة من فتن شاء اقامه ومن شاء ازاعه وهو اقا هر فوق عاده وهو الحكيم  
الخبير وكل هذا قد كبر بالقلب وشانه وانه محل الطبع والشرح وقد اودعه الله ماشاه  
به مما حجب اليه وكره وزين في كل بحسبه على حسب علمه به فتبصر.

النافع الذي  
حكا

فان التابين للذكر ~~في~~ اولاً كالبذرة تغرس لينبت فرعها بعد ثبوت اصلها في  
قلب القابل فتسعد بالورد منها بقدر المتلقي ان كان متسبباً بالقدر الذي يامر به  
الملائق له كما يراه بحسب حاله ووقته وفراغه وما يؤصيه فيه من الورد بلا اله  
الا الله بالف او الوف او مائة او مائتين او عشرات مقصدة له على قدر فراغه فان  
الدوام وان قل الورد له اثر بالغ ناجح كما نبر حبل السانية في حجرها فايدم على  
ما امر فلا يجاوزه ولا يمدوه ليقع له النفع باذن الله وان كان متجرداً لقطع هاراً سا  
وكانت عمله وحرفته وشغله حتى يحكم الله له بقدر وسعه وهو خير الحاكمين.  
ونلقن الذكر من الله تعالى على لسان رسوله بما امر به واخذ عنه بالسند المتصل اليه  
شريعة وطريقة على ايدي الثقات الاثبات. ويقرره قوله تعالى فتلقى آدم من  
ربه كتاب فتاب عليه وقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا  
اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة واصيلاً. هو الذي يصلي عليكم وملائكته  
ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالموثمين رحيماً. تحيتهم يوم يلقونه سلام  
واعده لهم اجر كريماً. فالذاكر ازيد الذكروا ما امر المذكور على الدوام في علمه  
وبعد تكويينه اذ لا يامر الحق عدماً وامر الحق في علمه منه واليه بالخطاب الازلي  
الابدي لقدم كلامه تعالى وتعلقه بما يتعلق به العالم غائباً وشاهد فامراهه الموجود  
في علمه ابدى متى شاءه ان يكون كما علم وشاءه كان وبهذا وله امره وصح ايتامه والا  
فلو كان غير ذلك لم يكن شيء من ذلك وقس به جميع الامور والمأمور ولا شبهة كما توهمها  
ذو الشبهة من قدم السلام اذ قدم العالم في علم الله امر لا يحتاج له ولا اختتام فلا وهم

بعد هذا الحدوث في صورته الكونية لافي علم الله به فلا شبهة بل هذا هو الحق من ربه ولا سبيل الى خلافه بحال ابدا.

والذكر نفسه كما قال سيدنا احمد بن عطاء الله الشاذلي الاسكندراني رضي الله عنه في كتابه مفتاح الفلاح ومصباح الارواح والكبرياء فاطبة كذلك قالوا هو التخلص من الغفلة والنسيان بدوام حضور القلب مع الحق وقبل ترد يداسم المذكر بالقلب واللسان وسواء في ذلك ذكر الله وصفة من صفاته واحكم من احكامه او فعل من افعاله او استدلال على شيء من ذلك او دعاء او ذكر رسالته وانبيائه او اوليائه او من انتسب اليه او تقرب اليه بوجه من الوجوه او بسبب من الاسباب او فعل من الافعال بخوف راحة او ذكر او فكر او شمر او غناء او محاضرة او حكاية.

فالتكلم ذا كرو والمنفعة ذا كرو والمدرس ذا كرو والمنتهى ذا كرو والواظف ذا كرو والمتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله وجبروته واياته في ارضه وسماواته ذا كرو والمتمثل بما امر الله تعالى به والمنتهى عما نهى الله عنه ذا كرو.

والذكر قد يكون باللسان وقد يكون بالجنان وهو انفعه واتمه وابالغه لانه الموصل الى ما بعده من النتائج الكريمة والتعطقات الالهية الرحيمية وقد يكون باعضاء الانسان وقد يكون بالاعلان والاجهار والجامع لذلك كله ذا كرو كامل.

فذكر اللسان هو ذكر الحروف بلا حضور وهو الذكر الظاهر والفضل عظيم شهدت به الاخبار والآيات والآثار (ومنه المقييد بالزمان او بالمكان).

(ومنه المطلق) فالمقييد كالذكر في الصلاة وقبلها وعقبها وفي الحج وقبل الزوم ومعه وبمعه والا كل كذلك وعند كواب الدابة وطرفي النهار وغير ذلك والمطلق ما لا ينقيد بزمان ولا مكان ولا وقت ولا حال (فنه) ماهورثاء على الله كما في كل واحدة من هذه الكلمات وهي سبحان الله والحمد لله ولا اله

الذي ذكر قد يكون باللسان

الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . ( ومنه ) ما هو  
 دعاء مثل ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب  
 النار . ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا الآية او مناجاة . وكذلك  
 اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وهو اشد تأثيرا في قلب المبتدئ  
 من الذكر الذي لا يتضمن المناجاة لان المناجى بشهر قلبه قرب من بناجيه وهو  
 ما يؤثر في قلبه وتلبسه الحشية . ( ومنه ) ما هو ذكر فيه رعاية او طلب ذنوب  
 او اخروي . ( فالرماية ) مثل قولك الله معي الله ناظر الي الله يراني فان فيه  
 رعاية لمصلحة القلب فانه ذكر يستعمل لتقوية الحضور مع الله تعالى وحفظ  
 الادب معه والتحرز من الغفلة والاعتصام من الشيطان الرجيم وحضور القلب  
 مع العبادات وما من ذكر الا وله نتيجة تخصه فاي ذكر اشتغلت به اعضاءك مما في  
 قوته والذكر مع الاستعداد هو الداعي الى الفتح ولكن بما يناسب .

❦ قال الامام الغزالي ❦ الذكر حقيقة هو استيلاء المذكور على القلب  
 وانغماء المذكور قال لكن له ثلاثة فصول بعضها اقرب الى القلب من البعض واللب  
 وراء القشور الثلاثة وانما فضل القشور لكونها طريقا اليه فالقشر الاعلى ذكر اللسان  
 فقط ولا يزال الذكر يوالي الذكر بلسانه ويتكلف احضار القلب معه اذ القلب  
 يحتاج الى موافقته حتى يحضر مع الذكر ولو ترك وطنه لا يستقر سلى في اودية  
 الافكار الى ان يشارك القلب اللسان عند ذلك وتمتلى الجوارح والجوانح ( ١ )  
 بالانوار ويتطهر القلب من الاغيار وينقطع الوسواس ولا يمكن بساكنة الخناس  
 ويصير محلا للواردات و مرآة صالحة للتجليات والمعارف الالهيات واذا سرى  
 الذكر الى القلب وانتشر في الجوارح ذكر الله كل عضو بحسب حاله .  
 ❦ قال الجريري ❦ كان من اصحابنا رجل يكثّر ان يقول الله الله فوق

❦ الذكر هو استيلاء المذكور على القلب ❦



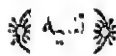
يوماً على رأسه جذع فشج رأسه وسقط الدم فاكتسب الدم على الارض الله الله  
فالتدكر ان لا تبقى ولا تذر فاذا دخل بيتا يقول بيتا يقول ان لا يغري و ذلك من معاني  
لا اله الا الله فان وجد فيه خطبا احرقه فصار ناراً وان كان فيه ظلمة كان نوراً  
فنوره وان كان فيه نور صار نوراً على نور والد كرمه من الجسد الاجزاء الحبيثة  
الرائدة الحاصلة من الاسراف في الاكل ومن تناول اللقيم الحرام واما الحاصلة  
من الحلال فلا يد له عليها فاذا احترقت الاجزاء الحبيثة وبقيت الاجزاء الطيبة  
سمعت من كل جزء ذكر كانه ينفخ في البوق . واولا يقع الدكر في دائرة الرأس  
فيجد فيه صوت الكوم والبوق .

والدكر  سلطان اذا نزل موضعا ينزل بوقائه و كوساته لان الذكرك ضد  
ماسوى الحق واذا وقع في موضع اشتغل بنفى الضد كما تجده من اجتماع الماء والنار .  
 و بعد هذه الاصوات تسمع اصواتاً مختلفة مثل خرير الماء ودوى الريح  
وصوت النار اذا تاججت وصوت الارجحة وخط الخيل وصوت اوراق الاشجار  
اذا هبت عليهم الريح وذلك لان الأدمى مركب من كل جوهر شريف ووضع  
من التراب والماء والنار والهوى والارض والسماء وما بينهما . ( فهذه الاصوات  
اذا كان كل اصل وعنصر من هذه الجواهر ومن يسمع عنده من هذه الاصوات  
فقد سمع الله تعالى وقدسه بكل لسان وذلك نتيجة ذكر اللسان بقوة الاستغراق  
وربما صار العبد الى حالة اذا سكنت عن الدكر تحرك القلب في الصدر حركية الولد  
في بطن امه يطلب الذكرك قالوا فان القلب مثل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام  
والدكر ابنه واذا كبر وقوى صعد منه حنين الى الحق وصوت وصعقات ضرورية  
شوق الى الذكرك المذكور . ( و ذكر ) القلب شبه رنة النحل لا صوت فيه رفيع  
مشرش ولا خفي شديد الخفاء واذا استمكن المذكور من القلب وانمحق الذكر

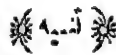
وختفى فلا يلتفت الداكر الى الذكر ولا الى الغلب فان ظهر له في اثناء ذلك التفات الى الذكر او الى الغلب فذلك حجاب شاغل وذلك هو الفناء وهو ان يفنى الانسان عن نفسه فلا يحس بشئ من ظواهر جوارحه ولا الاشياء الخارجة منه ولا العوارض الباطنة فيه بل يغيب عن جميع ذلك ويغيب عنه جميع ذلك ذاهبا الى ربه اولا ثم ذاهبا فيه اخرى فان خطر له في اثناء ذلك انه فنى عن نفسه بالكلية فذلك شوب وكدورة والكمال ان يفنى عن نفسه وعن الفناء والفناء عن الفناء غاية الفناء .

❦ والفناء ❦ اول الطريق وهو الذهاب الى الله وانما الهدى به دواعي بالهدى هدى الله كما قال عليه الصلاة والسلام اني ذاهب الى ربي سيهدين . وهذا الاستغراق قل ما يشمت ويدوم فان دام فصارت عادة راسخة وهيئة ثابتة مرج به الى العالم الالهى وطالع الوجود الحقيقى الاصفى وانطبع له نقش الملكوت وتجلي له قدس اللاهوت . (واول) ما يمثل له من ذلك العالم جواهر الملائكة و ارواح الانبياء والاواياء فى صورة جميلة يفاض اليه بواسطتها بعض الحقائق وذلك فى البداية الى ان نملود رجته عن المثال ويكافح بصريح الحق فى كل شئ . فهذه ثمرة لباب الذكر وانما يبدو هذا ذكر اللسان ثم ذكر القلب تكافأ ثم ذكره طبعاً ثم استيلاء المذكور وانما جاء الذكر . وهذا سر قواه صلى الله عليه وسلم من احب ان يرتفع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله . بل سر قوله صلى الله عليه وسلم بفضل الذكر الخفى على الذكر الذى تسمعه الحفظة تسبيحاً خفياً . (وعامة) وقوع الذكر الى السريعة اذا ذكر عن الذكر والمذكور فذكر السر الهيمان والغرق فيه ومن علامته انك اذا ذكرت الذكر لم يتركك وذلك طريق الذكر فيك ليسهيك من الغيبة الى الحضور ومن علامته شد الذكر رأسك واعضاءك جميعاً فتكون كالشدود بالسلاسل والقيود ومن علاماته انه لا تخمد نيرانه ولا تذهب انواره بل ترى ابد النوار صاعدة

واخرى نازلة والبران حواليك صافية تاجع وتنقد . واذا وقع الذكر الى السر يكون  
الذكر عند سكون الذكركانه غرز لا بر في لسانه وان وجهه كله لسان يذكرون  
فائض عنه . (ثم اعلم) ان كل ذكر يشهر بة قلبك تسمعه الحفظة فان شهوهم  
يقارن شهورك وفيه سر حتى اذا غاب ذكرك عن شهورك بندها بك في المذكور  
بالكتابة يغيب ذكرك عن شهور الحفظة .



ذكر الحروف بلا حضور ذكر اللسان وذكر الحضور في القلب ذكر القلب  
وذكر القبية من الحضور في المذكور ذكر السر وهو الذكر الحق . وواعلم ان  
رزق الظاهر بمركات الاجسام ورزق الباطن بمركات القلوب ورزق الاسرار  
بالسكون ورزق العقول بالفناء عن السكون حتى يكون العبد ساكنا بالله مع الله  
وليس في الاغذية قوت الارواح وانما هي غذاء الاشباح وقوت الارواح والقلوب  
ذكر الله علام الغيوب قال الله تعالى لا بد ذكر الله نظام القلوب فاذا ذكر الله  
بلسانك ذكر مع ذكر لسانك الجادات كلها واذا ذكر الله بقلبك ذكر مع قلبك  
الكون ومن فيه من عوالم الله تعالى واذا ذكرت بنفسك ذكر معك السموات ومن  
فيها واذا ذكرت بروحك ذكر معك الكرسي ومن فيه من عوالمه واذا ذكرت  
بعقلك ذكر معك حمة العرش ومن طاف به من الملائكة الكروبيين والارواح  
المقر بين واذا ذكرت بسر لك ذكر معك ما فوقه من العوالم بجميع عوالمه وقال .



الباعث على الفعل اما روحاني وهو الاخلاص واما شيطاني وهو الرياء  
واما مركب منها والمركب منها اما ان يتساوى فيه الطرفين فيسقط او يكون  
الروحاني اقوى فيدفع او النفساني اقوى ولا يكون الا من يحب للنفس

ذكر الحروف واللسان والقلب والسر

الباعث على الفعل

واحوا لها وشهواتها كما ان الاول لا يكون الامن مع الله تعالى فاذا تعارضوا كان  
لا اله ولا عليه واذا رجع لاحدها كان بحسبه والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت  
موازينه فاولئك هم المفلحون فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال  
ذرة شرا يره الى ان قال رحمه الله تعالى .

### فصل في آداب الذكر

الذكر له آداب سابقة وآداب لاحقة وآداب فيه . اما السابقة فملى  
السالك التوبة وتهذيب النفس بالرياضات والمطهبات الاسرار وتهذيب المواسم  
حضرات الذكر الالهى باعزال الحلائق وتخفيف الغذاء والملائق وقطع كل  
عائق وتحصيل علم الاديان والابدان المفرغ على الاعيان وتحرير المقاصد بان  
تكون شريعة لاعادية وعلية اذا كان مفرغا مختارا واختيار ذكر لنفسه  
مناسب لحاله فيدأب على ذكره ويواظب عليه حتى يظهر غرضه عليه بعناية الله  
تعالى فيه .

ومن الآداب الملبس الحلال الطاهر الطيب المطيب بالرائحة الطيبة  
لما يمينه ويحضره . ( ومنها ) طهارة الباطن باكل الحلال فان الذكر وان كان  
نارانا كل الاجزاء الناشئة من الحرام الا انه اذا كان الباطن خاليا من الحرام والشبهة  
تكون الفائدة اعظم في التنوير واكثر وابلغ في القاء النور على النور كالظهور وعند  
ملاقات الحرام تذهب الانارة في التطهير وما الى ذلك من الآداب السابقة .  
ومن الآداب المقارنة الاخلاص به لله تعالى وتطهير المجلس بالرائحة  
الطيبة لاجل الملازمة والجن والجلوس وان يجلس مترعاً مستقبلاً القبلة اذا كان  
وحده وان كان في جماعة فيثبت انتهى به المجلس ( ومنه ) وضع راحتيه على فخذه  
وتعصب عنبه فالوار ان كان تحت نظر شيخ تخيل شيخه بين عينيه فانه رفيق .

في الطريق وهاديه وان يستمد منه بقلبه اول شروعه في الذكر ليستمد من همته  
 ويستمد ان استمداده منه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه نائبه .  
 ﴿ ومن آدابه ﴾ ان يذكر بقوة تامة مع التعظيم للذكر وان يستمد لاله  
 الا الله من فوق السرقة ناويا لاله نفى ما سوى الله عن القلب وناويا لاله ايصالها  
 الى القلب اللعبي الصنوبري الشكل ليتمكن الا الله في القلب فيمطيه الذات  
 عند الاثبات ويسرى في جميع الاعضاء . ( ومنها ) احضار معنى الذكر بقلبه  
 من كل مرة وادنى درجات الذكر انه كلما قال لا اله الا الله لا يكون في قلبه شيء  
 غير الله الانقام من قلبه ومتى التفت اليه في حال ذكره فقد انزله منزلة الاله  
 قال تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه وقال تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر . وقال  
 تعالى الم اعهد اليكم يا بني ادم ان لا تعبدوا الشيطان . وفي الحديث تعس عبد  
 الدنيا وتعس عبد الدرهم وان كانا لا يمدان بر كوع ولا جهود وانما ذلك بالتفات  
 القلب اليها فلا يصح منه لا اله الا الله الا ان في ما في نفسه وقلبه ما سوى الله .  
 ( قال الشيخ ) عبد الرحيم القنائي قلت لا اله الا الله مرة ثم لم تمد الى . وكان في يده  
 بنى اسرائيل عبد اسود كما قال لا اله الا الله ايض من راسه الى قدميه وتحقيق  
 العبد بلا اله الا الله حالة من احوال القلب لا يعبء بها اللسان ولا يفرم به الجنان  
 ولا اله الا الله وان كانت خلاصة الخلاصة من التوجهات فهي مفتاح حقائق  
 القلوب وترقى السالكين الى عوالم القيوب .

﴿ ومن الناس ﴾ من اختاره والاه الذكر بحيث تكون الكلمات كالكلية  
 الواحدة لا يقع بينها خلل خارجي ولا ذهني كيلا ياخذ الشيطان منه فانه  
 مثل هذا الموضع بالمرصاد لعله يصف السالك عن سلوك هذه الودية  
 لمدتها عن هادته لا سيما ان كان قريب العهد بالسلوك قالوا وهذا اسرع فتحا

للقاب وتقريرا من الرب وقال بعضهم تطويل المد من لا اله الا الله مستحسن  
منسوب اليه لان الذكر في زمن المد يستحضر في ذهنه جميع الاضداد والانداد  
تم يغيرهاو يعقب ذلك بقول الا الله فهو اقرب الى الاخلاص لانه يكون الافرار  
بالالهية وهو وان تنى بلا اله عينه فثبت بلا كونه بل (الا نور يوضع على  
القباب فيسوره . (ومنه) من قال ترك المد اولى لانه ربما مات في زمن  
التلفظ بلا اله قبل ان يصل الى الا الله . (ومنه) من قال ان قصد الانتقال  
من الكفر الى الايمان فترك المد اولى ليسرع الانتقال من الكفر الى الايمان وان  
كان مومنا فالمد اولى لما تقدم .

(وادابه اللاحقة به اذا سكت باختياره يحضر مع قلبه متلقيا للوارد الذكر  
وهي النية الحاصلة عقب الذكر وتسمى الرومة ايضا فكما ان الله تعالى اجري  
المادة بارسال الرباح نشر آيين يدي رحمه المليمة المطرية اجري المادة بارسان  
رباح الذكر شرابين يدي رحمه المليمة فاسله يرد عليه ما يغمر قلبه في لمظة  
والان يسر المجاهد قوال ريانة في نحو ثلاثين سنة . (وهذا الادب) تازم  
الذاكر لو اعمى المزار .

وهذا اما المسلوب الاختيار في هو مع ما يرد عليه من الاذكار وما يرد  
عليه وهو من جملة الاسرار فقد يحرف على اسامه الله الله . او هو هو . او لا لا .  
او انا . او اه . او صوت بغير حرف او تخط لما غلب عليه فاده في ذلك  
التسليم الوارد وبعد انفصال الوارد يكون . ا كاسا كذا . او هذه الادب لمن  
يحتاج الى ذكر الله ان الله الذكر القاب فلا يحتاج الى هذه الادب الطهرة  
وانما يحتاج الى تغية . ر . ع . ح . و . ك . و ذكره والله اعلم انتهى ما قاله سيدنا  
احمد بن عطاء الله ذي الاسكدراني (١) في مفتاحه المذكور بزيادة يسيرة

واختصار يسير . (وقال) سيدنا عبد الكريم ابن هوازن القشيري أبو القاسم  
رحمه الله (١) في رسالة الذكر له .

### ❦ فصل ❦

❦ اذا تحقق الذكر ❦ في ذكر اللسان وقع ذكر لسانه الى ذكر القلب  
فاذا ذكر القلب يرد عليه في الذكر احوال يجدها من نفسه بل يسمع من  
قلبه ثم تعالى اسماء واذا كان لم يسمعها قط ولا قرأها في كتاب بهارات مختلفة  
والسنة متباينة لم يسمعها ملك ولا آدمي فان لازم همته ولم يلتفت ولم يلاحظ  
هذه الواردات نال المراد والزيادة الى ان ينتهي الى ذكر السر وان التفت الى  
ما يجري عليه من هذه الاحوال ولا حفظ هذه المسميات وهذه الاذكار  
ونظر اليها واشتغل بها فقد اساء اذ به فيما قب في الوقت . (وعقوبته)  
انقطاع المزيد منه ثم يعاقب ثانيا ان اصر عليه بان يرد الى حال العلم بهذه  
الاحوال وترد عليه علوم حتى يظن انه قد فتح عليه علوم الاولين والاخرين  
فان لاحظ ما يرد عليه من العلوم فهو سوء ادب فيستحق العقوبة . وعقوبته  
في هذه الحالة ان يرد الى حال الفهم . (والفرق) بين حال العلم وحال  
الفهم ان العلم وجود يرد على القلب من حيث العلم والفهم نظر الى ذلك العلم  
كان الفهم علم بانه كان له علم بتلك المسائل فان نظر الى الفهم فقد اساء اذ به  
وعقوبته ان يرد الى حال الغفلة .

### ❦ فصل ❦

❦ اذا ذكر العبد ❦ بلسانه تقوى همته في الذكر حتى يذكره باللسان وانما  
عليه حرصا ورغبة فيه حتى لا يبقى منه جزء الا كان رغبة في ذكر اللسان فاذا ذكر  
لسانه ونظر بقلبه الى الله تعالى ترد عليه احوال يتوهم المبداء يزد ويرو ويهتشم

❦ اذا تحقق الذكر ❦ في ذكر اللسان

❦ اذا ذكر العبد ❦ بلسانه

حتى كانه اكبر من كل شيء ثم يرد عليه من الحق قهر من الخوف يبدعه به  
 فيمنع العبد من ان يذهب ويهضم فيصطلمه ثم يعيده فاذا اعاده عاد العبد الى  
 حالة اقوى من الاولى ثم يرد عليه قهر اعظم من الاول ولا يزال متردد بين  
 هذه الاحوال في الزيادة يردني في كل نفس وكل ساعة حتى يرد عليه قهر عظيم  
 بعد ان اتي عليه سنون كثيرة في ذكر اللسان نفسه فاذا عاد اعاده به هذا الفناء  
 تنقطع عنه ذكر اللسان فلا يجد العبد من نفسه شيئا من السمع ولا من البصر  
 الا شيئا ضئيلا ثم يصير ذكره الى القلب فيسمع من قلبه ذكر القلب حتى  
 يتمنى ان يكون في مغارة لان عنده ان الناس يسمعون باذانهم ذكره الذي في  
 قلبه ولا يعلم ان احد غيره ليس يسمع ذلك .

ذكر الجوارح

وبتداء \* الذي في الجوارح انه يعبد حركة في جوارحه حتى لا يبقى  
 عليه منه جزء من لحمه وعظمه الا ويجذب به حركة واختلاجات ثم تقوى تلك  
 الحركات وتلك الاختلاجات حتى يصير اصواتا وكلاما حتى يسمع العبد  
 من جميع جوارحه واجرائه اصواتا الا من لسانه فان اللسان لا ينطق في هذه  
 الاسوال والعبد لازم به حتى لانه يشيق انه لو لاحظ وطلب علم هذه الاذكار  
 بقي فيها فهو لا ينظر اليها حتى يرقى منها الى غيرها وهذا بعد ان وقع الذكر  
 الى القلب واما في حال ذكر اللسان فتكون هذه الحركات والاختلاجات  
 للجوارح ولكن لا بهذه القوة .

### فصل في احوال ذكر القلب \*

يظهر على العبد \* من آثار ذكر القلب شي \* يجد الحلاوة له في فيه وحلقه  
 حتى يقوم له ذاك مقام طعامه وشرابه فيجود العبد منبع ذلك الشراب من  
 اصول اسنانه وهو احلى من العسل وتبقى اسنانه بهضها نلى بهض حتى يشق

فصل في احوال ذكر القلب



عليه ان يفتح فاه فيجد هذا الشراب في فيه على هذا الوصف .  
 \* وفي \* حال هذا الشراب يقرب العبد من الموت حتى يدرك ويكاد  
 يموت ولا يخاف في هذه الحالة الامر الموت حتى انه اذا بلغ العبد الى هذه الرتبة  
 يهرب الف رجل من هذه اللذة ولا يهرب واحد من الالف ممن ادرك هذه اللذة  
 بطريقه موصلة اليها بفتح الذكرا من الالف الاجمعي الذي لا يستطاع سماعها  
 بجماعته فان هذه اللذة اصعب واقرب من الموت ويذوب العبد فيه حتى كأنه لا ينشئ  
 وكأنه يموت حتى يبلغ العبد في هذه الحالة ان صمته هذه اللذة حتى يقرب من  
 الموت فكأن المبتدئ يهرب من الخلق يؤثر الحالة فاذا بلغ العبد الى هذا المقام  
 يهرب من هذه اللذة وصاحب هذه الامور يقول انا صر بمرء الخلق  
 لهذا الشأن وفي حال هذه اللذة تقوى معرفته ويحسد بصره وبصيرته حتى كأنه  
 يسمع وقع اقدام النمل في البداية يتمي ان لا ينام ويهيئ المسئلة اكثر ههنا  
 يجد المنام ويترجى (ودلالة) صفة هذه اللذة ان العبد لا يأخذ النوم مادام  
 في هذه المسئلة ولو بقي سنين حتى تضاف هذه المسئلة فحينئذ يجد المام  
 (واعلم) ان لاهل هذه النهاية مسئلة وهي انهم يرد عن اسرارهم مرة فخطاب  
 لا يشكون انه من الحق فنكون مخاطبته باللطف والمجادات فبجيبه السر والعبد  
 يسمع من السر الجواب ومن الحق الخطاب . ومرة يكون بالحيلة فيسكت السر  
 ثم يجد مرة كلاما ذلك الكلام في نفسه خطاب هو جواب وليس للعبد فيه شيء يعلم  
 العبد معرفته كأنه يرى نفسه في النوم انه ليس هو من الحق لاشك ان ذلك  
 كلام الحق فان غاب عن العبد هذه المعرفة اللطيفة وارتفع التميز فهو جمع الجمع  
 ولذلك قال قائلهم انا الحق وقال ابو يزيد بجاني ما قال ذلك الا الحق على لسان  
 عبده لعمري الاشخاص .

## فصل

العبد يعرف الخواطر التي تعرض له في باطنه ويميز بينهما بان يرضى على العلم  
والامر والنهي فان صح على حد العلم فهو صحيح وان لم يصح فهو باطل  
ثم الخلف من هذه المسئلة هي انه ربما يكون العبد على حالة شريفة  
يريد الشيطان ان يرد الى حالة اخرى من تلك الحالة فيخطر بباله تلك الحالة فذا عرض  
ذلك الخاطر الى العلم والامر والنهي فيكون صحيحا ولكن يكون من الشيطان  
هكذا يعرف العبد وقله يعرفه من الناس.

(والجواب) منه انه انما يعرف العبد ذلك الخاطر بنوحش يهود عليه منه  
وحشة فاذا رد على القلب ضرر به فارجعه كالمعام الذي لا يكون فيه اوج ويلم  
بالوحشة والساجدة له ليس من الحق وانه من الشيطان وانه خاطر غير مرضي  
وان كان عاد الى ما هو طاعة مثل ان يامر بالجمع او ببر الوالدين وانما قصد ان يرجع  
على العبد يرد من الحال الاعلى الى الحال الادنى لفسد ما به عليه فز باده وده  
يتم برفع مراده بهذا المقدار وهذا الخاطر الذي من الشيطان يكون ضد الماهية  
وربما يصور الشيطان للعبد ان تلك الحالة اعلى من حالة العبد الاولى ولكن لا يكون  
ضد الماهية العبد من حيث الاطفال والوشمة.

وان كان الخاطر من الحق وجب السكينة مع اعاليه السند الانقطاع  
الى ان تلي في رعيده فتفقان كشمسين الذين امنفقين في الصفة والامة يتبين  
وينو افاقان فان كانا ضد في المعرفة تراهما ونزاعا كذا العبد اذا نزل على خاطر  
من الحق لما به من الضاعة ورأس المال اذا ودر عليه خاطر من الشيطان يميز بينهما  
فيجد في نفسه ضدية الواردية (والسكينة) تميز الضدية ببر الوالدين الشيطان  
وبن مامه من الحق فذلك الضدية لما هو فيه تحكم انها من الشيطان وانما

العلم  
والامر  
والنهي  
فان صح  
على حد  
العلم  
فهو  
صحيح  
وان لم  
يصح  
فهو  
باطل

من الحق وهذه الخواطر والاحوال التي ترد على العبد يسمع العبد اصواتا على ما يكون واحسن ما يكون فانها كلها الذوا طيب واطرب واشهى من اصوات الاوتار والمزامير والبربط وكل شئ من صوت جملوه حسن .

ثم هذا الخاطر من الشيطان يكون بهذه الخلاوة وربما يكون اتم خلاوة من الذي من الحق في الصورة وهو الذي من الشيطان يلوح فلا يعود الى العبد منه شئ فاذا لم يكن للعبد من الحق هذه الاحوال واورد عليه الشيطان لا يشك انهم ان الله تعالى للصورة الصالحة واتما يعلم انهم من الشيطان للضدية التي بينهما وبين ما عنده من الحق الذي هو عليه ولما يعود اليه من الوحشة كما سبق فلو لم يكن له شئ من الحق لم يعلم ان هذا من الشيطان ام من الحق ولكن اذا قوى في الذكر فترقى بالتدريج الى صماع هذه الاصوات الموانسة حينئذ اذ اورد من الشيطان خاطره هذا الضدية بين ما بينه وبين ما عنده من الحق .

### فصل

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحشي اذا جاء فان كان في الانسان حركة وقوة واثرا للحياة والحس فمر منه وامته وحش ولا يقع عليه وان سكن الانسان حتى يتوهم الطير انه ميت لا حراك فيه امتناس به ووقع عليه فلا ينفر . كذلك المبتدى في الاحوال يحب ان تسكن حواسه ولا تتحرك انفسه ولا يحرك بدنه ويتصبر حتى يصير خالقا ولا يحرك جزءا منه ولا يرد طرفه في الاشياء ويكون مراعى لهمة ولا يحرك البنية جزءا من نفسه ولا بدنه ولا باطنه حتى تبدوله الاحوال مع طول المراعات ثم يجب به ذلك ان لا ينظر اليها والى ما لا يبدر له مطلقا البنية لا يجب به عنها ولا يزال في المزيده .

وهذا الطريق الذي هو طريق خصوص اهل الله لا بد فيها من

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحشي

خصوص المجاهدة ومقاساة من لا تحتمله الاسماع والقلوب من الشدائد ولم يحك لهاي لم تخطر في البال لانه يورث العبد هذه المجاهدات ولكن اذا سلك سبيل الله تدخل عليه هذه المجاهدات شاء ام ابى ولو كان ذلك بتكافئه لم يصبر عليه العبد الا قليلا لكن كنت احيانا في بدء المجاهدة واحوال الذكروا دسل في من السماء لكن اسروا هون من ان اقوم للاكل او اتمر لك لا وضوء والفرض لانه كان يغيب عني الذكروا فكان يشق علي النقص بما كنت فيه لغوات الذكروا فتدخل علي تلك المجاهدة شئت ام ابىت ائلا ارد الي ما عليه الناس من احوالهم وكان يجري علي اشياء في احوال الذكروا فعند قوم كرامات لكنها عنده في ذلك الوقت اشد من المعصية ولو ابتليت بالمعصية لكان اهون علي من تلك الاشياء لاني كنت اريد ان لا انام البتة لئلا اغيب عن الذكروا لحظة فكنت اقدم علي حمر ناني من جدار عال والحجيز قدر ما اضع عاليا قدمي وتحتي وادي وفوقي شاهق حتي لا ياخذني النوم فكنت اذا رايت وجدت نفسي نائمة مستلقية علي تلك الحجير الصغار علي المومي من غيران كان تحت شي وربما كنت في المسجدار يدان ادخل الكوخة فلا ادخل لاجل النظر فاقعد في المسجدار واجهد ان لا ياخذني النوم فياخذني النوم فاذا انتهت وجدت نفسي في الكوخة وكنت ارسى هذه الاحوال ولكني كنت اعمدها غفلات وعقوبات لاني كنت اقول هو ذا عظمي بالنوم من الذكروا ولا يجعل لي سبيل الالنشاط

واعلم ان المبتدئ في ابتداء امره بمجاهدة عنة مقصوده من الاحوال الشريفة اللازمة للذكروا وفتح القلب وتنويره فلا يزال دائبا علي سيره كذا جرى اه منته في سالكه طريقه حتي اذا عجز العبد وظهر وتوهم ان لا يجي منه في الطريق شي حينئذ تدركه الله بفضل ورحمة (فيظهر) له الكشف بساياته ولكن في الابتداء كلما زاد جهدا ازاد الشئ المقصود منه بعدا هكذا كانت مشقة الله

وفي الابتداء في احوال الذكر بلغت الى موضع كنت ابصر جميع المخلوقات  
من نفوذ الابصار ثم في الانتهاء لما ظهر الحق وبلغ الذكر السر عاد البصر الى مثل  
احوال الناس\*

ومن خلوص <sup>في</sup> الاحوال بيني وبين ابي الفوارس الى كنت ليلة من  
الايالى معه فخذته النوم وكانت ليلة العيد و ابو الحسن عندي فخطر بالبال لو كان  
لناس من اخذوا اليوم كذا وكذا فقال ابو الحسن و الهم الق هذا السمن من يدك  
يش هذا فكره ثلاث مرات فايقظته من النوم فقالت اى شئ تقول فقال لا شئ  
الا اني كنت ارى في النوم كما نأبوض ربيع ازده وكان الحق سبحانه يريد  
ان يذهر و الهيبة وقعت على الناس وانت معايدك سمن لا تقية وكنت اقول  
لك انى السمن من يدك قال فلما اشتد بي دكر القامب قال لى ابو الحسن اذهب  
الى بعض الرسايق (١) معى ثم مال بي في الماريق واقعدني على حجر فقال طاق  
شفتيك وقل (خدائى) قال فقلت واجتهدت حتى لا افتح الفم فالتأفمى وعاد  
الدكر الى السر فمن ذلك اجد في سرى ان اقول (خدائى) فيبدا ماجوز الحاء  
ولا يجاوزها صارد كرامعتدافى الوقت اخذت عنى ففتبت فلما عدت كان بعد  
الصلاة فحملنى تلك الليلة الى تلك القرية ثم في تلك الليلة ردفنى الى الاء واخذت  
في التحول حتى صرت نظاما لالجمل على البتة الاجلدي في يوم و ليلة ثم مكى عنى ذلك  
وفي سنة لم اعد الى حالى من قوة النفس ولم يرد علي شئ يز يدني حالى او ينقص  
منه والله اعلم.

هكذا <sup>في</sup> ما قاله الشيخ رحمه الله اتم ما علم عليه من اولهم الى آخرهم  
وسئلهم الحق الذى يدور عليه معالم الظاهرة والباطنة في الدنياه والاخرى عالم  
والسبل على الصديق والاخلاص والسبر وملاحظاتهم الذين ينفقون به في الاقطار

(ومنها) على سائر الاطوار الذكري اختلاف ضروريه وكيفية سر كان  
او رزائي كل منها انواع كدرة مختلفة بحسب الذكرين واضرجهما او قائم  
واولاهم بدائهم توسيطهم وغيرهم ولكل منهم درجات بحسب ذلك ما علموا  
على وفق المزل من قبل الله تعالى اليهم بعلمه فهدم حاله ومالا والا مر على ذلك  
ابداً (وعودة) الذكر لله تعالى ابدية لا يقضى امده ولا يرف تكلفها  
حتى يلهو له في الجاه كماله من النفس فهو بمعنى انه مادة حيالهم مشهور ولا يهتم به  
واما طائفة منهم الذي به يترقون رتبة فادكر الله عنده هذا كرا كثيراً

## فصل

ومن ادريس على طائفة الثاقين وما يستحسن له اولاً ان يترقب قبل ذلك ان  
لهم ثلاث مرات على طهارة (ويصلي) ستر كرات في كل ليلة من  
اللائحة كثر بقراءتها اولاً (اللائحة) الفاتحة وانما انما في ليلة القدر ستاً (وي الثانية)  
كذلك الثانية وانما انما مرتين ويسلم ويهدي ثواب ذلك الى روح النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم ويستمد من روحه الشريفة القبول والموافقة (ويصلي)  
وكثير بقراءة الاولى الفاتحة والكافرون حساً وفي الثانية الفاتحة والكافرون  
ثلاثاً ويهديه الى ارواح ائمة الانبياء والمرسلين وآلهم وصحبهم وتابعيهم  
ويستمد منهم شيعتهم ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة والا الاصل رباً  
وفي الثانية الفاتحة والا الاصل مرتين ويهديه الى روح مائتة وشائخة  
رمتهم راياهم وصحبهم وتابعيهم ويستمد منهم اجمعين القبول والموافقة العائنة  
والفهم والبر الى الله تعالى في ائمة ائمة وعلم عشرة (ويقرأ) في الآخرة منها  
وتاليهم في الدنيا راياهم واكل وصحبهم وعامة المؤمنين عدا خلق الله بعد وام  
سائر الله (ويقرأ) سورة السور للقراءة ان كان يتبعها فيها من الفضل

وإذا دار  
طائفة  
الثاقين

الوارد بالسنة لان انا انزلناه وردانها تعدل ربع القرآن وفي رواية نصفه وسورة الكافرون تعدل ربع القرآن والاخلاص ثلثه فمن قرأ بذلك فكأنما قرأ القرآن اجمع فهذا الفضل اختص الله لعباده كنيابه وكل ثوابه وقد حض على ذلك الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالمعقول والمنقول ( فاذا كان ) يحسنها فلا يميل عنها وان لم يحسنها جعل في الجميع سورة الاخلاص بمثل ذلك ولو يتعلمها حفظا ان لم يكن يحفظها الله فضل الوارد في ذلك وان لم يفانيسر ولو سورة العاتجة وكفى ثم يجلس متر بآو يشرع في ذكره جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ما هو امله الف مرة كل ليلة عند نومه ويكون ذلك آخر عمله في فراشه وينام بعد تمام الذكركر حال كونه فيه مستحض الانبي صلى الله عليه وآله وسلم كانه يراه متادبا بين يديه بذلك الحضور والاستحضار كانه ينظره وهو واضع جنبه على فراشه وهو فيه يذكركبه لياخذه النوم على ذلك فاذا كان المرید السمالك شريف الاستعداد حصل له من الك وقایع حسنة وامدادات جميلة باول امره تبين عن حاله وترشد الى بيان قدر همته واستعداده من قبل الملقيين ذكر الام وان اراد الشيخ غير ذلك بهذا العدد او ازبد منه او اقل على حسب نظره في المرید فعل كوارد ( اللهم ) يارب محمد صلى الله على محمد وآل محمد واحز محمد اعني ما هو امله الف أو كما يريد بازید وادب من ذلك . او سبحان الله وبحمده او سبحان الله وبحمده وسبحان الله العظيم وبحمده استغفر الله العظيم والتوب اليه . ( فكل ) هذه من مفاتيح خزائن الله في قلوب عباده المسترشدين به اليه فبعد ذلك يلقيه الذكركر صبح اثبات ان كن مقبلا وليته ان كن مسافرا وان ضاق وقته امره بالوضوء لوقته ان وسع وصلاة ركعتين لله تعالى واهداه لهم ولته واوصاه بما يليق به ان كن متجردا او منسبا فليكن كما يراه له فان كان مسافرا جعل له من ذكر الامور داما معينا لا يخل به على قدر ما يراه لانه طيبه وصاحبه في

طريقه وبه يصح اتسابه اليه والى الطريق واهلهم ويكون وارثا فيه امنه بقدر نسبه  
وحياة نسبه هنا بعد التلقين الجدد كما ورد من بطا به عمله لم يسرع به نسبه .

(فالعمل) يريد . والهمة يريد . وورده وان كان قابلا للاقطاع الى ذلك  
والعزلة او الخلوة بالذكور ثلاثا او جمعا او عشر او عشرين او اربعين فمفسر ان كان اهلا  
لذلك ويند . واهم من ذلك قدر قبوله كما بد اللورثة العالمين بد لك من انصباهم .

واعلم ايها النبي ان هذا الذكر الذي هو ذكر الالام هو اصل انزال  
الكتب السماوية وارمال الرسل عليهم الصلاة والسلام الى المكلفين وهو  
تلقين الله لهم ونههم الى الامم اولوا وآخرها .

قال تعالى ﴿ فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين  
والمؤمنات ﴾ وقال تعالى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ﴾ وقال تعالى ﴿  
واقصد صينا الدين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله .

فاول الدين ﴿ ومبناه بتوحيد الله وتقواه واولها نبذ الشرك وراه ظهره  
بلا اله الا الله محمد رسول الله وبه اكرم كل كريم من النبيين والصدقيين والشهداء  
والصالحين وبه اهيئ كل مهان مهين واخذ حقها من كل متعدها وكل ذلك  
بتفصيل حقا بعد اجماله لما عند الناظرين بنور الله فيها والقتال عليها ووضعها .

فها الرفع والوضع وفي بيان ذلك ورد افضل الدعاء يوم عرفة وافضل ما قلت  
انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له . (وورد) افضل العلم لا اله  
الا الله وافضل الدعاء الاستغفار . وورد بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله  
الا الله الحديث . وورد افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله الحديث .  
وورد ان صدقة السر تنقي غضب الرب وان صلاة الرحم تزيد في العمر وان صنائع  
المعروف تنقي مصارع السوء وان قول لا اله الا الله تدفع عن قائلها تسمية ونسبة



بأنهم البلاء اذ انما هم الحديث . (وقال) صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله  
لا يسقها عمل ولا تترك ذنبا . وقال صلى الله عليه وآله وسلم لان اقوالهم ان الله واحد  
شوا لا اله الا الله والله اكبر احب الي مما طلعت عليه الشمس . وقيل المذكور هذا  
الذكر لانه به يظهر السعادة وتقبل السادة وتتم الصالحات واسماء دلالة هو  
النعمة التي بها تتم في جميع الحركات والسكنات النعمة بعد جميع الثنائات  
والحمد لله عليه افضل حمد العبد وهو دعاء الى الله بالشكر على هذه النعمة وسؤال  
فضله باستبقائها على عبده لئلا يفتقر العبد الى نعمة مميده عليه بها وادخل فيها بنفسه  
ورحمته وعجز العبد عن تحصيلها الا بفضل الله عليه ورحمته له وهو الغني الكريم .  
﴿ قال تعالى ﴿ على لسان اهل الجنة جملة لا اله الا الله والوالو الحمد لله رب العالمين ﴾  
هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله . ﴾ (وقال تعالى ﴿ كذالك امر عيسى اياك  
روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ﴾ (وقال) انما الله شرع الله  
صدره الاسلام وما والا به فندكر .

﴿ والاستغفار ﴾ من التقصير في حق الشكر لله تعالى بانها من العبد افضل  
الدعاء منه لله تعالى لانه من تمام الحمد المذكور في الوارد الثاني بقوله وافضل  
الدعاء الحمد لله فلا تعارض في كونها في الوارد الاول افضل السلام لان علمها وعين  
علمها من علم ذلك اعتقده بقلبه وكل ذلك عمل القلب المملو بالاعتقاد وان  
كان الاعتقاد تابعا له لانه مفرع عليه اذ هو عمل قلبي . ما ينبغي عليه العمل هو  
علم فصارت بهذا لا اله الا الله علما وعملا ظاهرا وباطنا كما قال تعالى ما علم انه  
لا اله الا الله فلي هذا العلم والعمل وبهذا العمل والمفهوم في دعاء السعادة  
والغفران وبكال القرب والتجاة . ولول دار السعادة مع الذين انعم الله عليهم لا شيء  
افضل وباطنا من المذكور لمعوم فرضه على الدوام بل هو العلم به على كل حال

الاستغفار افضل الدعاء

من مائر الاحوال في جميع العوالم الظاهرة والباطنة وجعل الله محله من السموات  
قلبه ومنه ينشروا زواجر اعضائه وفاض ذلك من قلبه الراسع الجامع  
الذي هو بحر تنبع تلك المذنبات الى كل عضو من عضوه وقت وفات  
ورحمته عنده الى العار فيه كطلي الازمان بنواصلها في الدهر على الدوام والبقاء .  
( فقل قلب اوسع الداكر بن الله ولا شيء كسسته لسمته الحق ودونه كل شيء )  
على الدوام واوسع عباداته العلم ودوام الذكر لله على كل حال لا تمنه الامراض  
الشرية له ام مراقبته وطهارته ونقاته من البشريه وسيدته لانه من العالم  
الاعلى ولا يحدث عنده الا العاقلة فهي حداث قالوا والحضور والمراقبة شانه  
وهو سهل القاء وهو المثار اليه بافضل العلم لا اله الا الله كما مر . ( فانظر )  
الى سمته ودوامه في الاولى والاخرى والباطن والظاهر . ( والاصل )  
على الدوام والحضور افضل السامعين كما هو . ( فقل قلب اوسع )  
المقامة الذكروا كثيرا وورد اسمكم الذين اذكركم الله تعالى لربهم  
الحديث . من انس فماتتهم بالذكور وملازمهم له واكثرهم منه صاروا  
ذكر عند الناظرين لان ما باور الشئ اعظم حكمه . ( فقل قلب اوسع )  
منشآت الحق في الخلق واحصها ليس كعلمه في هذه الشماق شئ يسبق ولا يلحق  
من المنشآت على منزلته وهو في كل ذنب قلب بحسب حاله وهو مستودع الحق  
عنه بحيث لا ياراد به من آثاره الماهرة والباطنة ( فكل قلب لا قلب من مائر  
ذرات العالم الاولى والى عاقبة وبه نصر يفر في جميع تكاليفه واعتقالاته  
ونفسه وخالقه وبه صادقه وعوديه وهوود بالابدية لا اله الا الله تعالى له سرمدنا  
بدواماته في عالمه في سمته بيزه حياه عند الخلق به وجهه عين قلبه .  
( ونور ) دسسه بجهله تنفيد العلم من الله تعالى فيه يقع علمه بالتمام . ( الله البه )

ذكر القالب في جميع العوالم ابدى

الروح المعنوي في العبد الموم

فلا يكون في شيء من ذلك جهلا منه بحسب حاله ونزله في اطراره الا بالله  
 لانه من امره ولا يحيط بشيء من علمه الا بما شاء فهو لوح التسطير وقلم التقدير  
 بالمقادير عند كل تقدير وتأخير وعنوان ذلك قوله تعالى ونفس وما سواها فافهمها  
 ففجورها ونفوها قد افلح من ذكاهما وقد خاب من دساها (اللهم آت نفوسنا  
 تقواها وزكها فان خير من زكها انت وليها ومولاها برحمتك يا ارحم الراحمين  
 فاذكر الغالب في جميع العوالم ابدى لا حياة له الا بالذكر مطلقا  
 كان ما كان فاما يذكر النور والحضور مع الامور الى آخر درجاته المتخمة بتفاصيلها  
 وذلك هو الممرد والمجور واما بضدها عند الغفلة والازغاة عما ذكره والاذكر  
 لما ذكره اود لك هو الموزور (فهو) اى القلب مرتبة حضرة السعة والجمع  
 المتضاد ات في وحدته بالذات وتمده بحسب المنشآت وبنيتهم وبنا لا ترغ  
 قلوبنا بعد اذهابنا فالحمل كله على القلب ازغاة ونقويم عند الجميع دائما فذكره  
 لا فقرة فيه لهموم اشراقه وحياته وعرفانه سرمدى وكله الى اى الهى لدني  
 يضل به كثيرا ويهوى به كثيرا والاحاطة به وتفصيل اجالاته منعذرة  
 اغيار الله والله من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (وقد)  
 ورد عن ابن عباس ان اللوح المحفوظ قلب العبد الموم من هذا من ترجمة القلب  
 واني سمعته وكذا ورد ما وسعني ارضى ولا سائي ولكن وسعني قلب عبيد  
 المومن التقى التقى الواحد من توطئة مملكته وبيان سره وجهره في سيرته  
 وصبر ورته فمن رآه به فقد رآه بما رآه الله ومن رآه بالاخبار والاثار فانه اراى  
 ظله وخبائه فايد الله على مثاله لما ضرب الله امثاله فمن اقام الحق قلبه وفهرله انهاره  
 وعمر بسقياه ذكره المرضى اقطاره ورفع به بالذكور والحياة الابدية من حضيض  
 الجسم الى حيث اطاره ليعتق اوطاره فقدر في الطور واقسم له به وبالكتاب

السطر في رقه المنشور وبيته المعجور وشفقه المرفوع وبجوره المسجوره بالواقع  
وماله من دافع فمات لذلك على قواعد التقويم المحيد بالحيد مساواته وسارت  
جباله وان حسنها الغافل جامدة فهي جارية تمر كمر السحاب (فكل) هذه  
الايامات والتصر يحات بهض شان القلب عند الناظر به فيه حين جمعه عليه  
وحيث كان منتهى السير من كل سائر البه فهو صاحب الفتيا في الدنيا والقصيا وهو  
المطاع باذن الله عند الطائعين والعاصين والجاهدين والعالمين والذاكرين  
والاسين من الخلائق اجمعين مما كان ويكون من الكائنين (فعلم) بهذا  
البيان صفة جهله في الجاهلين ونوذه في الغافلين لانه لم الامام الميين على  
وفق عسلم الله بهم اجمعين في الجانبين واقسم لك على ذلك بظه واسين  
ان هذا الموحق اليقين من رب السماوات والارضين وما بينهما ان كنتم مؤمنين  
فسيح باسم ربك العظيم وتأييد بالله واستمن به على طاعته متبعنا باسمه  
ومستفيها خزان كرمه وجوده بذكره في محمود امره فانه من اننا ونصره  
ومشور ولايته على رؤس المقبلين به والمقبرين فيه وبالله الهدى.

### فصل


واعلم ان المرید السالك اذا قبل على طريق الله واداد صلاح  
حاله بتوفيق الله فابتدأه كما قال كبراء الطريق رضى الله عنهم باحد الطريقين  
اما بالتعاقى الصورى واما بالتعاقى المعنى.

فالصورى هو ان ياخذ المرید السالك البيعة او التلقين من المرشداو كلاهما  
ويا تمر لما وصاه به بلا اخلال مقيا كان او مسافرا فان اتباعه للامر يحرمه  
وان بعد في الحس لاتصاله في المعنى وقربه به فان عرض له ان يخل بما وصاه به  
جعل ما وصاه به وسيلة لقطع المعارض به لائق طمحه بالمعارض معها امكن حتى يكون

ذلك له سبباً ونسباً ملحقاً وان بقى على صورته المعتادة الاولى فله نصيب بذلك من الارادة ولحقى بالمثل الخاريق ييراث بقدر ما ادلى به .

والتماق المعنوي  هو ان ياخذ البيعة والتلقين احداهما مع الصفة والخدمة المطلب معنى ذلك وقرنه والدخول به الى مستوى صلب الوراثة الحقيقية فان صدق انفراد وكان كوار الصلب اذا انفراد افراد بالميراث وان شاركه مثله في ذلك كنافقه سبعة كالوراثة الحقيقية واجترابها مثلاً للتفهم مع اعتبار العنصر والكبريين بها وان ورثا لشعب وتصرف والد سير منظر او كانوا جميعاً فلا ينفهم من الاماز للكبر الحسى او المعنوي ودرجاسار امراسه بها الى الانتر ان تقدم - دالوار ثين او الورثة في اي الدار ينزل دحل السالك - ادياب باللامر بقدر وسهوه كايته وسرفا او مبعضا كان طريقا الى حصول الارادة والتماق وصحة الاتساع مالم يفارق ذلك او يبدلت ونسب ذلك من الاذاعة بعد الهدى ( فالارام ) على العزيمة داب اهل الورع والسياسة والتي وارا اتلب من هذه الحالة الكريمة الى الرغبة منها بالارخص من غير موجب . شريفي او .

ذلك ان ار نادا عند اهل البصيرة من سائلة شرقة تهاية مبهمة صرغوسب فيم الى صرغوسب عنه لافيه على هذه الصورة المد كومة افعاليه عند ذاك بالاتلاع وعليه بسوثة الله بالجميع لذة الارادة لان الاله بالانبات الغامرة الصورية والباطنية المنوية بايها كن لان المتروية ترفع الصورية وهي التي الصورية طريق المنوية والمنوية منهجي الصورية فعلاقتها كملات الروح والجسد بقوم الدالكيف بنهما .

بني في ذلك  قول شيخ الكلبي واستناد الاكابر مبهمة فالتحقيق شهرنا السبعة عند غوثه قد من الله صرح العز زم كداره الار - انا .

الشرط في  
المرشد  
المرشد

اعلم ان اول الشرط في حق المرشد السالك واول سبيل حياته حياة  
المرشد وفي ذلك يكون بلوغ المرشد واذا اختار المرشد السالك والاتباع  
ثم اراد الرجوع لا يمكنه عند ذلك الرجوع عنه على قاعدة الطريق  
واهلها فانه بعد الاجتماع والاختصاص بالمرشد الصالح لذلك لو اخذ البيعة  
والتلقي من مائة شخص فلا يكون مرشدا لاحد منهم لان رده ورجوعه عن  
الاول يوجب رده ورجوعه عند الجميع متى ظهر امره لان البيعة من الاول  
ثابتة محققة للذي ارشده اولا ويكون رده وقبوله على يد ذلك المرشد فان  
الحكم في الطريق لذلك المقدم الاول لانه حقيقي عند الكل وهم وان تعددت  
طرقهم واحد مستندهم واما بعد مجازي فان فعل ذلك لا هو فهوردة في الطريق  
بمسماها كرد بيعة الخيانة بها اخذها وان كان لسبب كوت او فقد او عارض (١)

(١) والعارض ان يسمع بالمرشد في محل فيرحل من بلده مسافرا له ويقصده  
ويدواه عمله في ان يبره بعد كونه طالبا لذلك اجمالا فيدرك احدا قبل  
وصوله الى الشيخ مما ينسب اليه بالتلقي منه في اخذ التلقي عنه مخافة ان يعرض له  
سارض بموت او مرض او عاذر قبل وصوله الى المرشد حرصا منه على الانساب  
للاثر في واهلها فله بعد وصوله الى مطلوبه الذي هو مرشده ان ياخذ عنه وان  
احذ عن المنسوب منه لان هذا في الحكم نازل منزلة التيمم عند المحدث قبل  
وصوله الى الماء وان كان الماء مرثيا له فيعمل ذلك للحاجة قطع المسافة الى الماء على  
طهارة مخافة ان يركب موت او عارض دونه وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم  
تيمم بقضاء الحاجة قبل وصوله الى الماء مراعاة لذلك وتعلما وارشادا عاما  
في كل ما يليق به ويكرن مقاما عليه فان النازل منزلة التيمم حكمه حكم  
التراب يبيح الصلاة حيث يجب استعماله وقد ورد في الاخبار

فبمسبب الحال قوله رضي الله عنه وان كان رجوعه لمسبب فبمسبب الحال يعني  
 فيؤذن له في الرجوع للمسبب الموجب ان كان كرهت المرشد او قدمه من المصلح  
 الى غيره او عارض بالقدر واهراض القدر لا تمضي ونسأل الله لطفه وعونه .  
 \* ومن ذلك في الحال ايضا انه اذا كان الطالب معقائمه توجهه في طلب  
 المرشد لقطع المسافة الى لقاءه فوجد بعض الآخذين عنه التلاميذ فتلقوا منه  
 ليتصل منده اليه مخافة ان يعرض له عارض قبل وصوله الى المرشد المصالح  
 لذلك فله ذلك ثم اذا وجد المرشد وسلم الله من العوارض دونه واجتمع به  
 فله الاخذ عنه وهذا الاخذ منه هو الاخذ الحقيقي المنتج باذن الله تعالى والاول  
 وسيلة اليه فحكمه حكم التيمم بعد الحدث وقبل الوصول الى الماء كما كان بفعله  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب الى الحدث تيمم قبل وصوله الى الاداة  
 والعنزة تعلما لقطع المسافة على الطهارة وللحذر من وقوع الفتور بالقدر فيكون  
 على طهر والتيمم هذا نافع في قطع المسافة وفي الموت على الطهارة غير مبيح  
 للصلاة ولا رافع للحدث لو جود الماء فكذلك وجود المرشد وما تقدمه من  
 لا يصلح سواء كان اخذ عنه او عن غيره لان حكمه حكم التيمم المذكور فهو  
 مشروع ومباح بقدر حاله والمرشد كالماء الرافع للحدث المبيح للاوامر الشرعية  
 ازيل اعيان التجمعات بقدره لازالته من الطالب التجمعات المعنوية بعد الحسية  
 فهو ماؤه فتذكر بهذا المثل ومنواله . ( وقوله ) رضي الله عنه قبل ذلك واذا  
 ( رتبة حاشية صفحة ٣٣ ) عبادة مسمودين في الشرع كفر وفي الطريقة الكريمة  
 روية موجود بين كفر البعثة الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق  
 اليقين ابتداء والمعاينة انتهاء او في الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي  
 شيء حتى يرد به اليه ويقبل على غيره ١٢ هاشم الاصل

اختار المرشد السالك ثم اراد الرجوع لا يمكنه ذلك على قاعدة الطريق .  
 ( مستند ) في ذلك من السنة ما وقع لبعض الاعراب انه جاء الى المدينة وابع  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم واقام بالمدينة فاخذوه الوعك واشتد به فجاء الى  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا محمد اقلني بيثي فلم يقله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وآله وسلم فذهب ثم عاد وطلب الاقالة فلم يقله فذهب ثم عاد فطلب الاقالة  
 فلم يقله فخرج الاعرابي فقال صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كالبحر تنفي خبثها  
 كما ينفي البحر خبث الحديدا وكما قال . وقد تكلم العلماء في ذلك هل هو مرتد  
 ام لا وظاهر هو انه اعلم انه باق على الاسلام فاسق بالخلافة اذ لو قاله لكان مرتدا  
 ولو كان بالخروج مرتدا لقضى فيه وانه اعلم ( ١ ) فلي هذا قياس المباح او المتأمن  
 اذا طلب الاقالة للهوى فالمالك للاقالة المرشد فابقاؤه له على الخلافة وسكوته  
 منه حتى يصليعه الله ابتقاء له على طرف الامر مع الخلافة فيكون فاسقا لا مرتدا  
 فلا يكون مرتدا لغيره وان كان فاسقا عن الامر وقد ورد الشيخ في قومه كالنبي  
 في امته او كما قال والله اعلم . ( فهذا ) مما يرشد الى ذلك ويدل له فكل امور  
 اهل الطريق على السنة وقياسها باذن الله تعالى وان لم يعلم دليلهم الواقف على

( ١ ) قال العلماء قوله الاقلني يعني ظاهره انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 واقالة البيعة من الاسلام وبه جزم القائل عياض وقال غيره انما استقال  
 من الهجرة والا كان قتله على الردة ففيه تنبيه لما ذكره الشيخ فلا يرد المباح  
 بل يبقى على مبايعته وان خالف اهل يصلح فان فعل بنفسه جرى الحكم بحسبه  
 فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الداعي الحقيقي بالوحدة الالهية للواحد الحقيقي  
 فلا يقبل مستقيلا فان رجع بنفسه جرت عليه الاحكام وان بقي على حاله كان فاسقا  
 والفسق اخف من الكفر فيبقى عليه ولا يقال لانه اخف لضرره ١٢٥ هامش



قيام وبالله التوفيق فيكون اذا عرض المارض بحسب الحال كما قال وما يؤمر به  
وما يرشدا اليه .

❦ وقد ورد ❦ ان عبادة معبودين في الشرع كفر وفي الطريق الكريمة  
روية موجودين كبرلانه ما شتم موجود بذاته لذاته الاله الاول الآخر الباطن  
الظاهر وهو بكل شيء علم من الكائنات وغيرها وجود الكائنات به لا بها وله  
لا لها فلا موجودين على الدوام لذا تعالى الوجود الحق والله والمنشآت اهل الله  
تعالى كما قال تعالى المنجمل الارض ما ادا والجبالي اوتادا وخلقناكم ازواجا الايات  
فروية وجودين لموجودين بداهة لا وجود له ولا يظهر هذا الا في الطريق  
ظهورا واضحا .

❦ والهمة ❦ الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق البقين  
ابتداء والمأينة غايتها وفي الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحق في تنسج  
برده اليه ويقبل على غيره والواحد مشهود في كل واحد موجود بلا واجد .  
❦ وينبغي ❦ للحريد الصوري والمفتري ان ينوي بعد التوبة والتنهل  
تسليم نفسه الى الشيخ الكامل المتخاض بكمال تخافوا باخلاق الله بحسب الوقت  
واعله وان يدخل في طاعته باستمداد الارادة والانطراح تحت امره  
ان كان يريد التجريد ويسورت له اسبابه وان كان في السبب فكذلك  
الا انه يكون في سببه مع تسليمه لما امر به وينها عنه وينبغي للشيخ به سده  
واقطاعه وياتزم على نفسه حرمة الشيخ وجوبا وطاعة امره فمنها تركه مطلقا  
وما امره لا يفعل غيره وان بداله في الامر شيء يوجب تأخره ابانه للشيخ  
كل الابانة وعرض امره عليه فما اقره عليه قرو ما نقره عنه نفرو وسبيل الشيخ  
انية له على ذلك بفضل ولا يرى له حق عليه واجبا يرى حق الشيخ عليه

واجبالانه اذا كان كذلك نفعته هذه المقاصد واثرت له هذه النيات اعلا  
صالحه خالصة لله تعالى يرجى تعجيل نفعها اما تأجل باذن الله عليه فاذا قبل  
الشيخ منه ذلك وارتضاه له يدايمه

✽  
٩  
(هـ)  
بسم الله

بإذن وصورة اليمامة بخوان يضع المريد يديه جيمتا بين يدي الشيخ ان  
كان ذكرا وان كانت انثى فلها حكم مستعمل بالخطاب والنصيحة والامر شفاها  
او بواسطة ثوب او ما يضع يده فيه وتشاركه ان لاقى (١) بهادون مسك يدا ماما طافا  
او بلا حائل على التفصيل الآتي ان شاء الله تعالى ويحيط الشيخ بيديه تفاولا  
بته ولهما مستيما بقبول كاتبي يديه الظاهرة والباطنة وحضرة الدنيا  
والآخرة او يضع الشيخ يديه بين يدي المريد اشعارا بان يحافظ لكل ما تمرى  
به لا تترك منه شيئا باختياره وانى وفاية لك بنفسى لا املك لمكروه حتى يبدأنى  
ارازول وهذا اما اختاره سيدنا محمد الفوت طاب الله ثراه وما عليه اهل بلاده  
وولايته

بسم وصيغة اخرى ان يضع المريد يديه مجموعتين واليمين اعلاها  
ويضع الشيخ يده على يمينه من اعلاها اشعارا بالخلافة واما اليه يمين بيان النيابة عن  
سابقه الى منتهى الامر ثم يأمره بالتوبة فيقول رب الى الله توبة نصوحا حسب  
توجهه ونيتته خالصا لله تعالى من غير تردد وحالا ولا حكم له على غيب الله وانما  
يسأل عن صحة عقده وتوجهه حالا ولا يخله ما يرد بهد مما ارادة له فيه  
ولا اختيار له وتجب عليه التوبة منه وهو تجديد هذه التوبة بعينها ولذا يسمى  
تجديدا بقولهم فيجسد التوبة لما اصابها من الوهن فيستغفر الله ويتوب  
اليه فيقبل الشيخ يده وياقنه الكلمة الطيبة ثلثا ويسمعها منه ثلاثا ثم يمسسه  
قنوسا او شيئا من اللباس ان تيسر تفاولا بتبدل حاله الاول الى حاله الثاني

كما في تحويل الرداء في السقياء ثم يومر بمصاحفة الاخوان من حضر المجلس تغافلا  
بالدخول فيهم والقبول منهم اذ هم من الشيخ كالجوارح من الجسد ومانزله الحسية  
والمعنوية ثم يامره الشيخ باجتنب المهر مات والمكروهات وملازمة الصوم  
ونوافل الخيرات والصلوات وينبهه بان لا يخرج عن العهد والامرواته ان فعل  
ذلك خرج من الارادة . (واذا اراد الاجمال اضيق وقت او مسبب دعالي  
ذلك اكتفى في وصيته له بتحليل الحلال وتحريم الحرام . هذا ما ذكره سيدنا محمد  
الغوث طاب ثراه وقرت بالله عيناه واواباه .

والبيعة بصورة اخرى وكيفية ثانية وهي ما نعمل في اوسط جبهة  
العرب او طولها كلها وكذا عرضها الا ما قل منه ( وهي ) ان يجعل طالب البيعة  
يده مبسوطة تحت يد الشيخ ان كان وحده وان شاركه احد جعل يده تحت  
يد طالب البيعة اولا وان تعددوا ويد الشيخ مبسوطة فوق يده مع الجميع .

ثم يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ان الذين  
يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه  
ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما . يتلو الآية نيمتا وتغافلا لتحقيق  
المتابعة في الطريقة كالشرعية الى ان ييدهم الله لهم اعلام الحقيقة ويقول عقب الآية  
للبنائع او المبائعين ان كانوا جماعة قل اوقولوا بصيغة الجمع للجماعة او الا فرادى الفرد  
رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبسيدنا محمد صلى الله عليه واله وسلم نبيا وبالقرآن  
اماما وبالكعبة قبلته وبالفقراء اخوانا وبسيدى الشيخ شيخا ومريبا ودليلا وهم اوهو يتابعه  
في اللفظ كما يقول كلمة كلمة الى منتهى ذلك وبالفقراء التابعين اخوانا الى ما لهم  
وعلى ما عليهم الطاعة تجمعنا والمصيبة نفرقنا فيقول كذلك اقرارا بالطاعة في كل ذلك  
ووفاء بالبيعة عليه بقدر الاستطاعة لان العقد بالمبايعة له كما قال تعالى يبايعنك على

ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بيهتان  
يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن يعني على ذلك  
واستغفر لهن الله مما فرطت الله غفور رحيم . وقوله تعالى ولا يعصينك  
في معروف جامع سبيل الحق كلها والخلفاء له فيها كذلك وهو المراد بقولهم الطاعة  
تجسدها والمعصية نقرتنا . ثم يقول الشيخ ولولا كل من يقول استغفر الله الذي لا اله  
الا هو الحي القيوم واتوب اليه ثلاثا جهر ( ثم يقول ) الشيخ وهم يقولون بعد الثلاث  
يقولون لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات مادابها حصونه يقصد التلادين  
لذكر مع البيعة واعلانا بالتوحيد واشهادا عليه فاذا كملت الثلاثة منه قالوها  
ثلاثا بالله كما قال . ثم زاد وامن بها بطريق الحذر والاسترسال فيها نفسا جريدا مع  
تعميق العين واحضار القلب لجلال الوجدانية ومراعات المنة بهذه التفضيلات  
الربانية الموصلة لصحة النسب باولياء الله على منن التخصيص والكرامة لان هذا  
الفقير الصحيح النسب اليهم اذ اخذ عنه من لم يجد مرشدا صح به نسبه للطريق  
واهلها فان لازم الطاعة وتجنب المعصية ينسب باذن الله تعالى فله اثر كريم .  
( ثم بعد ذلك ) يختم الشيخ كما يرى ويقول ( اللهم ) خذ منه وتقبل منه وافتح عليه باب  
كل خير كما فتحت على انبيائك واوليائك وعبادك الصالحين وان كانوا جماعة جمع  
في الدعاء ثم يقوم الفقير ويسلم على من حضر من اخوانه ثم يامر الشيخ بعد ذلك  
بما يرى فيه صلاح دينه ودنياه بقدر حاله متجردا كان او متسببا او بينهما من الخدمة  
والنصيحة والمعاملة بما يابق وعليه قبول الامر من غير فتيش عليه ولا تحكم  
ولا تفهم بل طاعة مخضعة الامر وان شق عليه امره رخصه على الشيخ في نظر فيه بما يبقيه  
على ما امره اولا ويوسع له بحسب نظره ويحمل له وردا من التهايل على قدر حاله صبرا  
وسما لا يخل بما امره به ويقطع له ما يقطعه عنه ولا يقطع له كيف امره به

بعدة اودائما .

وعلى الجملة لا يتحدث الامام به ولا بقصفيه وان جرى له عذر  
انباً به ليكون على بينة من امره ان كان حاضراً عنده او قرياً منه والاراسل في ذلك  
واحده له رقف عنده ليعود تقع ذلك عليه لان من نهى الحد ظلم نفسه ومن وقف  
عده رجمها ودفن واقترب فلا يزال حتى تزال له الحبيب عنه بقدر رساله وتبجه  
كما احبه .

وللشيخ الكمال كما ذكره سيدنا محمد الفوت ثلاث مراتب من الشرف فهي  
علامته الظاهرة عليه ( احدها ) القيام بظاهر الشريعة المجيدة مرت  
الاحكام وامثال الاوامر والنواهي فيتملى ظاهره بظواهرها . ( الثاني ) رسم  
الولاية الخاصة والقيام باحوالها وطرائقها حتى يتمكن من التبلي بسلمة ان الولاية  
ويظهر له ثمره كان الله ولا شيء معه وكل شيء هالك الا وجهه مع الف خلق  
بساطات هو الاول والاخر وله جهداً سبق على غيره الذين لم يصاوا اليه  
( الثالث ) رسم الولاية المطلقة بشهود ان جميع التقييات اشأت عن حضرة  
الاطلاق وكان منها ظهورها انتهى فتشاله تقريباً كتمهين المشآت المائية المقيدة  
مثلاً على مطلق الماء وكنهين النواة اولها عين آخرها عين اولها وظاهرها  
هو باطنها وباطنها وظاهرها ادلا يحصل من النواة الارطبة ولا من الرطبة الا النواة  
وهام جراتاً وسرمد الاحدية ومنشآت الارض والواحق بينهما من لواحقهما  
وتوابه ما رقصور ذاتها وزينة ظهورها زينة الكواكب وحفظها وكذا كل ذرة . قال  
فن اجتمعت فيه هذه الثلاثة المذكورة اولاً واتصف بها فهو الواحل الى مرتبة  
الكمال ( ويكون ) وارث المصطفى عليه افضل الصلوة والسلام ( والجامع ) بين  
الشريعة والحقيقة وهي الولاية ويكون فده على قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو

الولاية المطلقة

بالاتباع مستمد منه ابدا انتهى .

### فصل

ثم قال الله تعالى ﴿ جل ثناؤه وتقدست أساؤه ﴾ (١) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
وابتغوا إليه الوسيلة ، جاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون .

قال الامام رحمه الله الجامع بين المقول والمنقول الصالح المتعبد الزاهد القاضى  
ناصر الدين ابوالخير عبد الله بن عمر البهضاوى رحمه الله تعالى في اوائل سورة البقرة  
والمتبقي اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف الشرع اسم  
لمن يقي نفسه عما يضره في الآخرة قوله ثلاث مرات . ( الاولى ) التوقي عن العذاب  
المخلد بالهري عن الشرك وعليه قوله تعالى والزهم كلمة التقوى ، ( الثانية ) التجنب عن  
كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع  
والمنفى بقوله تعالى ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا ( الثالثة ) ان يتنزه عما يشغل  
سره عن الحق ويتأمل اليه بشراشره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى  
اتقوا الله حق تقاته وقدمه وقوله تعالى هدى للتقين على الاوجه الثلاثة انتهى  
وسميت ان الخطاب في الآية السابقة للذين آمنوا . ( فالمراد ) بهم ما بعد المرتبة  
الاولى والظاهر انها الثانية بناء على ان الثالثة مما يترتب على قوله وجاهدوا بعد  
قوله وابتغوا اليه الوسيلة وذلك ان المرتبة الثالثة لا تتيسر لها اليها الا بالجهاد  
في سبيل الله مع الاعداء الناطقة والظاهرة على ميزان خاص ولا يهتدى اليه  
على وجه الكمال والاستيفاء الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء علموا وحالا .

ثم قال الله تعالى ﴿ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن  
اتبعني ﴾ فمن اتبعه اتبعه اخصا حصل على نهاية صحيحة باذن الله فكان داعيا الى الله

١٠ قوله قال الله تعالى ﴿ جل ثناؤه الى قوله في الطريق ايضا وجملة تسم اوراق لانوح

على بصيرة وراثته لان طريقتها لما كان اجل الطرق واسنها لكون غايته هو الحق سبحانه وتعالى الذي هو اشرف المرحودات واعز المملوات لاله الا هو فلا يرسل سالكم الا لمن كان على بصيرة نشئة من اتباع خاص كامل قد انزله منزلة ورثة الانبياء علما وحالافان مقام الرعوة الى الله الذي هو مقام الشيعوخة هو مقام الوراثة للرسول الذين هم خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام .

والحاصل في هذه الورثة يقول له الشيخ والوارث والابن تاذفلا بد ان يكون عارفاً بوجه الجهاد مع الاعداء الظاهرة والباطنة ومن هنا قال الامام صلى الله عليه وسلم في صفة الاستاذ ان يكون عارفاً بالحواطير النفسانية والشيطانية والملكية والربانية عارفاً بالاصل الذي تنبعث منه هذه الحواطر عارفاً بمركاها الظاهرة عارفاً بما فيها من المال والامراض الصارفة عن صحة الوصول الى عين الحقيقة عارفاً بالادوية واعيانها عارفاً بالازمة التي يحمل فيها المرید على استعالمها عارفاً بالامزجة عارفاً بالعلائق والعوائق الخارجية مثل البرالدين والا ولاد والاهل والسلمطان عارفاً بسياساتهم وبجذبة الربد صاحب العلة من بين ايديهم (ثم قال) فلا بد ان يكون عارفاً بدين الانبياء وقد ير الا طباء وسياسة الملوك وسيندقي قال له استاذ انتهى .

واذا قلت هذا اظهر انك ان الشيخ يصح ان يطلق عليه الرسيلة وراثته كما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في وصيته لولده علي عليه السلام ان يكون وصيهاً بالوضع الالهى وذلك ان الوسيلة كما قال ايضا روى من وصل الى كذا اذا تربى اليه ولا شك ان الشيخ لكونه واسطة ودليلاً للرب في سلوك طريق جهاده لكرهه بامر بالمعرف وينها عن المنكر في سلوكه على تفاوت درجاته از ما هو مكاناً وشخصانية وخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وآله وسلم هو ما يترب به المرید الى الله تعالى

كلني صلى الله عليه وآله وسلم اذ من المعلوم ان سلوك الرشد على هذا الوجه الخاص  
مقرب له الى الله تعالى باذنه قربا خاصا والواسطة فيه بعد النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم هو الشيخ باذن الله فصح ان يكون وسيلة كما هي صلى الله عليه وآله وسلم  
واذا ظهر لك صوة هذا الاطلاق تبين ان معنى الوسيلة لا ينحصر فيما قيد به اليضاوى  
رحمه الله تعالى حيث قال اي ما يتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات  
وترك المعاصي الى آخره على ان ترك المعاصي قد فهم من قوله اتقوا الله لما مر ان  
المراد به ما بعد المرتبة الاولى بدليل كون الخطاب مع المؤمنين واذا لم يجب  
انحصاره فيما ذكره وصح كون الشيخ كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وسيلة  
ظان ان الابتغاء المطالب ببدء الايمان والمرتبة الثانية للتقوى كما كان بالنسبة الى  
الصحابية ابتغاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء خاصا يتبعه جهاد خاص يتبع  
فلاحا خاصا كما يشير اليه اليضاوى رحمه الله تعالى في الآية حيث يقول  
وجاهدوا في سبيله بمحاربة أعدائه الظاهرة والباطنة لعلكم تفلحون بالوصول  
الى الله وانقرز بكرامته انتهى كذلك يكرن بالنسبة الى غير الصحابة  
في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء ورثته اكمل ابتغاء خاصا يتبعه  
جهاد خاص يتبع فلاحا خاصا باذن الله تعالى وذلك في الطائفتين بحصول المرتبة  
الثانية للتقوى وما ينضو منه على حسب تفاوت درجات سلوكهم جهادهم المنبثقة  
من تفاوت درجات استعداداتهم السابقة في علم الله الازلى .

ثم ان هذا الابتغاء الخاص للوسيلة الى الله تعالى يتضمن مباينة خاصة  
غير انبائية الاولى التي هي المايرة على الاسلام فان البيعة تختلف باختلاف  
المقامات فمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجاء بالاراء ان يسام بايمه على  
الاسلام . ( ولما كان يوم الحديبية مظنة لولوع اقتال بناء على ما بلغهم



من قتل عثمان رضي الله عنه لما ذهب بكتاب الصالح الى عسكر المشركين وكان  
بعض المشركين طعن فيهم بالفرار عند اللقاء بايعوا على الميبرو على عدم الفرار  
ولو وقع الموت .

ولما كانت البيعة العقبية في غرة الاسلام وبتة مها الهجرة اليهم والتصاهيم  
الحرب الاسود والاحمر على طول المدى وكان مظنة للانزال بايعوا على السمع  
والطاعة في المنشط والمكره مع النص على امور مهمة وعلى هذا فاي تبين والله اعلم  
(وحيث) ان المريد يقول للشيخ رضيت بك شيخنا ومر بياد دلبلا فقد بايعه على  
المنشط والمكره فان التولية لا تتم الا بهذا فان حفظ المريد كل موقر من  
قوله تعالى يا ايها الذين امنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم  
غلظة ان ينظر فيها الى نفسه الامارة بالسوء التي تحمله على المنطوق والمكره  
وتعدل به عن الواجب والمندوب فانها اقرب الكفار بالنسبة والاعداء اليه  
واشد الاعداء شكة (١) وافواهم عزيمة في جهادها والجهاد الاكبر كما يرشد اليه قوله  
صلى الله عليه واله وسلم قد تم خير مقدم وقد تم من الجهاد الاصغر الى الجهاد  
الاكبر مجاهدة العبد هو اخر جهاد الخليل عن جابر بن عبد الله كما في الجامع  
الصغير وغيره وطريق جهادها على الاستيفاء مجبرة عند المريد فلا بد من التسليم  
والاقياد وترك الاعتراض اذ التقي في بحر الابتلاء حتى يفتح الله عنه وكرمه .

ومن الاسرار التي يتضمنها البيعة على السمع والطاعة في المنشط  
والمكره ان هذه البيعة تتضمن اتحاد متعلق الارادة للشيخ والمريد باندراج  
ارادة المريد في ارادة الشيخ ولهذا قالوا الارادة ترك الارادة . (وقالوا) من شرط  
المريد ان لا تكون له ارادة بل يكون مع الشيخ على ما يريد الشيخ فهم صريدين  
لما يريد الشيخ وتارك لارادة ما سواه (مثاله) كما قال الكريم للاكرم

ذكر اسرار البيعة

فان اتبعني فلا نسألي من شيء مطلقا حتى يحدث الله منه ذكرنا اي ابتداء  
 مني لا بسؤال منك . ( فاذا حصل ) له التوحيد الارادي في التمدد الصوري  
 قد حصل على طرف من التوحيد في عين الكثرة في مدد امره واليه المنتهى اذا سلمت  
 وتم له الامر باذن الله فكشف له بتوحيد الافعال مع اثبات الكسب الناشئ من  
 توحيد الصفات فما فرقه في عين تمددها واذا حصل هذا التوحيد في الارادة  
 حصل له نوع اتصال معنوي بالشيخ وقلب الشيخ الوارث الكاهل . وضع نظره  
 الحق وممدن علومه وحضرة امراره وخزانة انواره فتمت اتماد الارادة واندرج  
 ارادة المرید في ارادته بيد الشيخ برفقة المتصلة به امدادا من الفيوض الواردة  
 عليه من الحق سبحانه وتعالى . ولذا كرها منا بعض احاديث الائمة تبركا  
 وذكرى .

✽ اخبرني الامام احمد بن علي العباسي الشناوي عن الشمس  
 محمد الرملي ( ح ) واخبرنا الرملي بالا جازة العامة عن شيخ الاسلام  
 زين الدين ابي يحيى زكريا بن محمد الانصاري عن الحافظ ابن حجر العسقلاني  
 عن ابي الحسن الدمشقي عن ابي العباس الحجازي عن ابي عبد الله الزبيدي  
 عن ابي الوقت السجزي عن ابي الحسن الداودي عن ابي محمد الحموي عن ابي  
 عبد الله النربري عن الامام ابي عبد الله البخاري قال في باب كيف يراى الامام  
 الناس . ( حدثنا ) اسمعيل بن محمد بن مالك عن يحيى بن محمد بن عباد  
 ابن الوليد اخبرني ابي عن هادة بن السامت قال بايعنا رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في النشط والمكره وان لا تنازع الامر اهله  
 وان نقوم او نقول بالحق حيثما كنا لانخاف في الله لومة لائم .

✽ قال الحافظ ابو بن بر المسقلاني المراد بالكيفية الصيغ القولية لا الفعلية

بدليل ما ذكره فيه من الاحاديث الستة وهي البيعة على السمع والطاعة وعلى  
الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت وعلى بيعة النساء  
وعلى الاسلام وكل ذلك وقع عقد البيعة بينهم فيه بالتقول انتهى يعني اذا البخاري  
لم يذكر في هذا الباب حديثا يدل على كيفية المبايعة العامة اعني كيفية المصافحة  
الواقعة بين المتبايعين وانما ذكر الاحاديث المتضمنة للصيغ القولية وآية ان الذين  
يبايعونك انما يبايعون الله بدليل الفرق ايدهم دالة على احدي الكيفيات العامة وقد  
مرت في الثالثة (هـ يوضعه) ما في الدر المنثور في سورة البقرة من قوله

(واخرج الطائفتين وعبد بن حميد عن نافع قال جاء رجل الى ابن عمر فقال  
يا ابا عبد الرحمن رايتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باعينكم هذه قال نعم  
وكنتموه بالستكم هذه قال نعم وكنتموه بايمانكم هذه قال نعم قال طوبى لكم فقال  
ابن عمر الا اخبركم بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال سمعته  
يقول طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يدرني ثلاث مرات انتهى  
(فدل) على ان المبايعة كانت كيفيتها المشهورة المصافحة باليمين كما يصرح به ايضا  
قول النساء في حديث امية بنت ربيعة كلامها بالتصغير فيهما رضى الله عنهما  
يا رسول الله الاتصافح قال اني لا اصافح النساء انما قولن لسا امة امرأة كة ربي  
لامرأة واحدة اخرجه جماعة مهم الترمذي والنسائي وابن ماجه .

❦ وحديث ❦ ان المريد للسلوك متعرضون للجهاد الاكبر فشيخهم امامهم  
في ذلك نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذين يبايعونه انما يبايعون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بواسطة مشاء السلسلة اليه يد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بواسطة هم فرقى ايدهم . (هـ يوضعه) قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لمن  
جاءه فقال اني اريد ان ابايعك قال او ما بايعت اميري قال بلى قال اذا بايعت

اميرى فقد بايعتني الحديث . ( و كما ) يشير اليه جميع انبياء الانصار  
 لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليه  
 ليبايعهم فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليكم فقلن مرحبا  
 برسول الله ورسول رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحبن برسول الله لتجاليه في رواه  
 بمقتضى ما في قلوبهن من الايمان به صلى الله عليه وسلم المنتهي الى مقام الاحسان  
 اللائق بهذا المقام كانهم يرونه نظير قول اسعد بن زرارة رضي الله عنه في بيعة  
 العقبة بعد كلام طويل مخاطبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ربك على ذلك  
 ونايحه الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا الحديث بطارقه قاله قبل نزول آية يد الله  
 فوق ايديهم .

والمورد . تبارك كذا كرمهم وبلاغاً فنقول . ( اخبرني ) شيخنا الامام  
 احمد بن علي العباسي الشناوي قدس سره عن والده عن عبد الوهاب الشمراني عن  
 الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جمع الجوامع من : الى ابن زعيم  
 عن الزهري ان العباس بن عبد المطلب مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلم النعمان  
 ويكلمه فحرف صوت النبي صلى الله عليه وسلم فنزل وعقل راحته ثم قال لهم يا معشر  
 الاموس والخزرج هذا ابن اخي وهو احب الناس الي فان كنتم صدقتموه وانتم به  
 واردتم اخراجه معكم فاني اريد ان اخذ عليه كبري وثقاً تطمئن به نفسي ولا تخذلوه  
 ولا تقروه فان جبر انكم اليهود وهم له عدو ولا آمن مكرهم عليه فقال اسعد بن  
 زرارة وثق عليه قول العباس حين اتهم عليه اسعد واصحابه يا رسول الله ائذن لنا فلنجبه  
 غير مخشين لصدرك ولا متمرضين لشيء مما تكره الا تصدقنا لا جابتنا اياك واما  
 باك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجيبوه غير متممين فقال اسعد  
 ابن زرارة واقبل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله ان لكل دعوة

سبيلا ان لين وان شدة وقد دعوتنا اليوم الى دعوة متبجعة للناس منوعة  
 اليهم دعوتنا الى ترك ديننا واتباع دينك وتلك رتبة صعبة فاجبتك الى  
 ذلك ودعوتنا الى قطع ما بيننا وبين الناس من الجوار والارحام القريب  
 والبعيد ولك رتبة صعبة فاجبتك الى ذلك ودعوتنا وشرف جماعته  
 في دار عز ومهنة لا يطعم فيها احد من برأس علينا رجل من غير انقاد فرده قومه  
 واسلمه اعمامه ولك رتبة صعبة فاجبتك الى ذلك وكل هذه الرتب مكر وهه  
 عند الناس الامن عزم الله له على رشده والتمس الحيرة في عوائقها وقد اجبتك  
 الى ذلك بالمتواصرون انما نأبى جئت به وتصديقا برقة ثبتت في قلوبنا يا مالك  
 على ذلك ونبأني الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا ودماءنا دون دمك وابديا  
 دون يدك نعمتك بما تمنع منه انفسنا وابنا ثنا ونساءنا فان نفك بذلك فبأ الله نفى  
 ونحن به اسعد وان تغدر فبأ الله تغدر ونحز به اشقى هذا الصديق ما بارسول الله  
 يا الله المستعان (ثم اقبل) على عمار بن عبد الله المذاهب بوجهه فقال  
 واما انت ايها المتمرض بالقول دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فالتة اعلم  
 ما اردت بذلك ذكرت نه ابن اخيك وانه احب اناس اليك فنجي يد  
 فليكن القريب والبعيد وذا الرحم وشهدانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 ارسله من عند ليس بكذاب وان ما جاء به لا يشبهه كلام البشر واما ما ذكرت  
 انك لا تطعن اليما في امره حتى تخذ موافقتنا فهذه متصلة لا رد لها على احد  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخذ ما شئت ثم التفت الى النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله خذ لنفسك ما شئت واشترط لربك ما شئت  
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اشترط لربي عز وجل ان تبعدوه ولا تشركونه  
 شيئا ولنفسك ان تبعدوا في ما تمعون منه انفسكم وابناءكم ونساءكم قالوا

فذلك انا يا رسول الله انهي .

﴿ فينفي ﴾ للنبيه الحبيب ان يتنبه لفقرات الكلام المنتهية الى درجات الاحسان في الايمان بادي القرية الايمانية التي بها انتهوا فانتبهوا الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اجابوا بما ذكر واخصوصاً قوله في صريح التوحيد والايمان بالله وما جاء به عنه اجمالاً قبل التفصيل من قوله للرسول نبيك على ذلك وتابع الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا وهذا من قبل نزول الآية وكذا قوله فن نف فبأشأني ونحن به اسعدوا وتفديا الله تدرون نحن به اشقي فبذا هو التكليف كله وما بع الايمان بالقدر لاهل النظر وهذه العقبة التي من افنتها كان اول اصحاب المينة وما ادراك ما العقبة وهذا ما نزل به تفصيل القرآن كما قال هذا الصديق منا والله المستعان فكل هذه غايات الايمان وبها زالت عنهم صمومات المكروه ابتداء لانه لم ينته ذكر الاحسان في الايمان الا الى ما قال من عباد الله في قوله كأنه يراه فيما يجب قد ولى سوله وتنفسه ومثله فرقاه الله الى ذلك وقومه وبها تتجأوا ونطقوا بنعمة وامامهم تفصيل آيات القرآن وصالح الصلة من تدبره واستجلاه ولم يرقوا الى ما ذكروا الا به وبرؤية الاستمانة بالله وان الاسماء منه والاشفاق منه فزالت عنهم صمومات الامور المذكورة كلها عنهم بتوحيد الله وهو كمال التوحيد له والايمان به بديهية .

﴿ ولا يفتني ﴾ ان كل هذه المكروه الصمومات قد تنفع لبعض مريدى السلوك وان تكون بيمته منضمة للبيعة عليهم اولى وجه خاص اعنى من حيث كونها دلائق وعوائق اذا كان المرير كثير الملائق والعوائق . وفي الحديث تيسره على ان من وفق لهذه البيعة الخاصة بموافقة قلبه لسانه والاقدام على اقتحام ووطأت تلك الرتب المكروهة الصميمة كان ذلك غلاماً كونه ممن عزم الله له

على رشده ويلتمس الخيري موافقها فان الجنة حفت بالمكاره وفيه انه لا ينبغي له ان تمنعه عزيمته ورياسته العرفية عن الانقياد لغير مفرد من قومه بعد ما ظهر له بالقرائن انه على بصيرة في دعوته الناس الى الله فيظهر له مصداق والله العزة ورسوله وللمؤمنين هذا الاين الخاص فيعلم ان العز الحقيقي في هذا الذل والانقياد للوارث الكامل وفي قوله وايدينا دون يدك اشارة الى الكيفية الثانية من صورة المبايعة فانها احد وجوه ذلك الكلام ولو بالاشارة وفيه تنبيه الى غير ذلك مما لا يطيل بذكره والله التوفيق .

### فصل في بيعة النساء

(وبالاستناد) السابق الى البخاري وقال في باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حدثننا اسحاق ثناء بن عوف بن ابراهيم ثناء بن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عروة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يمنعن من هاجر اليه من المؤمنات بهذا الآية يقول الله يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الى قوله غفور رحيم .

وقال عروة قال قالت عائشة فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد بايعتك كلاً ما ولا والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما بايع من الابقوله فدبايتك على ذلك . ( وفيه ) ما يقتضي ان محل البيعة من غير من اليدوان مبايعة الرجال باليد كما وضع يده على يده عن عثمان رضي الله عنه فما كانت بالقول بل باليد يد الله فوق ايديهم .

وقال في باب بيعة النساء حدثنا محمود ثنا عبد الرزاق اننا سمعنا عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبيع النساء بالكلام بهذا الآية لا يشركن بالله شيئاً قالت وما مست يد

فصل في بيعة النساء

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يد امرأة الامراة يملكها .

وقال في باب **❦** اذا جاءك المؤمنات يبائمنك (حد ثا) ابو عمر  
 ثاب عبد الوارث ثاب ايوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت باينا رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن الدياحة فقبضت  
 امرأة يدها فقات اسعد ثني فلانة اريدان اجزيها فاقال لها النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم شيئا فانطلقت ورجعت فبائمه . (قال الحفظ) ابن حجر في فتح الباري  
 في حديث عائشة ولا والله ما مس يده يد امرأة الى آخره . القسم لثا كيد الخبر  
 وكان عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية . (ف عند) ابن  
 خزيمة وابن حبان والبخاري والطبراني وابن مردويه عن طريق اسمعيل بن عبد الرحمن  
 عن جده ام عطية في قصة المباينة قال فمديده من خارج البيت ومددنا يدينا  
 من داخل البيت ثم قال اللهم اشهدو كذا الحديث الذي بعده حيث قالت  
 فقبضت امرأة من ايدها فانه يشعر بانهن كن يبائمنه بايديهن .

**❦** ويمكن **❦** الجواب عن الاول) بان مد الايدي من وراء الحجاب  
 اشارة الى وقوع المباينة وان لم تقع مصالحة . (وعن الثاني) بان المراد بقبض  
 اليد النأخر عن القول او كانت المباينة تقع بحائل فقد روى ابو داود في المراسيل عن  
 الشعبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بايع النساء في يرد قطري فوضعه  
 على يده وقال لا اصابح النساء . (وعند عبد الرزاق) عن طريق ابراهيم النخعي  
 مرسلانخوره وعند سعيد بن منصور عن طريق قيس بن ابي حازم كذلك .

**❦** واخرج **❦** ابن اسحاق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن  
 ابان بن صالح انه صلى الله عليه وسلم كان يغمس يده في اناء و تغمس المرأة يدها  
 فيه ويحتمل التمدد (قلت) وهو الاقرب والاحسن كما سيأتي (وقد اخرج)



الطبراني انه بايعهم بواسطة ( وروى النسائي ) والطبري من طريق محمد بن  
 المنكران اميمة بنت رقيقة ( بقاين مصنف ) اخبرته انها دخلت في نسوة تباع  
 فقال يا رسول الله ابسط يدك لمصافحك فقال اني لا اصافح النساء ولكن ماخذ  
 عليك فاخذ عليا حتى بلغ ولايهه منك في معروف فقال فيما اطعن واستطعن  
 فقال الله ورسوله ارحم بئامن انفسنا ( وفي رواية الطبري ) ما قولي لانه امرأة  
 الا كقولي لامرأة واحدة وقد جاء في اخبار اخرى انهن كن ياخذن بيده عند  
 المباينة من فوق ثوب اخرجه يحيى بن سلام في تفسيره عن الشعبي .

( وفي المغازي ) لابن اسحاق عن ابان بن صالح انه كان يفسره في اثناء  
 بيعته من ايديهن فيه انتهى ( قلت ) واقرب ما يجمع به بين الروايات  
 احتمال التعدد . ثم انها تارة بالقول فقط من غير مصافحة لمن . وتارة بالمصافحة  
 لمن بمخاض ثوب . وتارة بواسطة غمس اليد في الماء فيصع قول عائشة رضي الله  
 عنها كما انه صلى الله عليه وآله وسلم ما مست يده يد امرأة قط اي بلا حائل  
 الامر ان فيكم ويكون قولهما بايعهم من الا بقوله قد بايعتكم علي ذات محمول لا  
 مانع مما سبق في ذلك .

ويشهد للمباينة بالكلام وعدم المصافحة ( ماخرجه ) الطبراني  
 في الكبير عن اسماء بنت يزيد قالت انا من النسوة التي اخذ علي بن  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكنت جارية ناهد اجرية على مسائل فقلت  
 يا رسول الله ابسط يدك حتى اصافحك قال اني لا اصافح النساء ولكن اخذ اليهن  
 ما اخذ الله عليهن .

ويشهد لوقوع المصافحة بمخاض ماخرجه الطبراني عن معقل بن  
 يسار ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصافح النساء من تحت الثوب .

﴿و يشهد﴾ المرسل الشعبي عن أبي داود أخرجه الطبراني في الكبير حديثاً  
 محمد بن عبد الله الحضرمي نا جارية بن القلس نا عبد الله بن حكيم عن عجاج عن  
 داود بن أبي عامر عن عروة بن مسعود الثقفي رضي الله عنه قال كان رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم عند الماء فإذا بايع النساء غمسن أي بين فيه وهذا  
 يحتمل أنه أكنفي بجر دالمس من غير مصافحة كغناء باتصال أي بين بما  
 اتصلت به يد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالواصلة ويحتمل أنه صافهن  
 به دالمس من الطرفين كغناء بجر لولة الماء كلقميص (وربما) يشهد لصحة  
 كون الماء حلالاً بالنسبة إلى بعض ما في الجامع الكبير من الإبن مع دول الطبراني  
 عن السواد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم إنطلق فاختنبي ثم إنمالي حتى أبايكم  
 ﴿والذي﴾ يوضح التمدد وقوعها بواسطة عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 كما أشار إليه في الفتح فيما نقلناه عن الطبراني عن أم عطية قالت لما دخل  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة جمع النساء في بيت ثم بعث أبا بكر  
 ابن الخطاب فقام على الباب وسلم فقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم  
 فمن مرحبا برسول الله ورسول الله قال بعثني أيكم لا أبايكم على أن  
 لا تترقن إلى آخره فخرجنا أي من خارج الباب وأخرج يده فبايأناه الحديث  
 فإن أم عطية قد بايأت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالواصلة عبد البخاري  
 كما مر هنا كانت في الألبان يمينهم وقد وقعت المأذنة متعددة من الرجال فالنساء  
 أول بد لك كما سيوضح ثم هذا الإخراج يحتمل الإكفاء فيه بمجرد الإشارة كما  
 سيحي عن ابن حجر ويحتمل المصافحة بحائل والله أعلم .

﴿والذي﴾ يظهر بناء على تعدد اليمه لمن وقع جميع الكيفيات المذكورة  
 كل منها مرة أو أكثر وكل منها طائفة مخصوصة وتكرر بعض الكيفيات لا أكثر

من طائفة انه صلى الله عليه وسلم يمين بتلك الكيفيات المختلفة كل فرقة او اكثر  
مرة واحدة او اكثر بكيفية واحدة او اكثر مراعاة لا اختلاف احوالهم ومقتضى  
طبائعهم وتفاوت درجاتهم في كونهم مالكات للطبع غير مملوكات له وتفاوت  
درجاتهم في احتياجهم الى مراد اعداد و الله اعلم .

وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري في حديث  
مائة المذكور في باب بيعة النساء ( وقد ذكرت ) في تفسير المحضنة ما خالف  
ظاهره . قالت عائشة من اقتضاه في مبايعته صلى الله عليه وسلم النساء على الكلام  
وماور دانه يمين بمحائل او بواسطة ما يعني عن اعادته ( وقد يؤخذ ) من  
قول ام هانئ في الحديث الذي بعده فقبضت امرأة يدها في بيعة النساء كانت  
ايضا بالايدي فيخالف ما نقل من مائة من هذا المصنف ( واجب ) بما ذكر من  
الحائل ، يحتمل انهن كن يشرن بايديهن عند المبايعة بلا ماسة

وقد اخرج اسحاق بن راهويه بسند حسن عن اسماء بنت زيد مرورها  
الي لا اصافح النساء وفي الحديث ان كلام الاجنبية مباح سماعه وان صورتها ليس  
بعورة ومنع لمس بشرة الاجنبية من غير ضرورة كذلك انتهى . ( قلت )  
الاشارة بايديهن عند المبايعة من غير ماسة محتمل كما قال ولكنه لا يتم كليا اذا كان  
امرهن بان يشرن بايديهن من تحت الثوب مثلا اخف مشونة واستلطن من ان يقول  
لواحدة منهن انطلقى فاغتصبني ثم تعالى حتى اباعك او يقول لواحدة منهن لا اباعك  
حتى تغيرى كفيك كانها كفاسع وهو عند ابي داود على ما في جميع الجوامع .

في ظاهره التعداد وان المبايعة قد وقعت بالكلام فقط وهو ما شهدته عائشة  
رضي الله عنها وقد وقعت مع المصافحة بمحائل مع تفاوت مراتبه كشافه واطافة  
حيث لم نطلع كما في انكاره رضى الله عنهم الحديث السباطة ومثلهم ثبوتهم وصحة

حديثه فلا بد والله اعلمه (وقد وقعت) المباشرة متعددة مع الرجال والنساء احوج  
الى ذلك وذلك ان كل يمة تحدث اتصالاً معنويًا بين المتبايعين ولكل اتصال امداد  
خاص من المتبوع لتابعه والنساء احوج الى مزيد الامداد والتفوية لكونهن  
اضعف والله اعلم . او الاستناد السابق الى البخاري في باب من بايع مرتين (حديثاً)  
ابو عاصم عن زيد بن ابي عبيد عن سلمة قال بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة  
فقال لي يا سلمة الاتابع فقلت يا رسول الله قد بايعت في الاولى قال وفي الثانية انتهى .  
﴿ قد ظهر ﴾ بعض نتائج الامداد في غزوة ذي فريد حيث استمد الذرد الذي  
كان المشركون اغاروا عليه واصطلب ثيابهم وكان اخر امره ان اسهم له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منهم الفارس والراجل . وفي جمع الجوامع للمعافى السيوطي  
منزوا الى البخاري وابي نعيم عن عتبة بن عبد السلمي رضى الله عنه قال بايعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع بيعات خمساً على الطاعة والثنتين على المحبة انتهى  
﴿ وهذه ﴾ البيعات السبع كانها بازاء الاطوار السبعة للقلب المتقلب فيها  
باطوار الصفات السبع الجامعة للباقي ولكل يمة اتصال ولكل اتصال امداد والله اعلم  
﴿ ثم حديث ﴾ خمس اليدين الماء عند المباشرة يظهر منه ان المباشرة لما كانت  
اتصالاً حسيًا بين المتبايعين نورت اتصالاً معنويًا والماء اصل الموجودات كما يدل عليه  
حديث ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا كل شئ خلق من الماء والتوحيد  
اصل الدين واول ما يسامع عليه المؤمن والمؤمننة جمل واسطة  
الاتصال بالمباشرة هو اصل في الوجود ليقع الاتصال في اصل الدين بما هو اصل  
في الوجود تنبها على ان هذه البيعة رجوع الى الفطرة التي ولد عليها كل مولود  
ثم تغيرت في بعض كما ان الماء اصل الاطائف والكثف ولم تنق على لطافتها  
في اكثر المسوسات واشارة الى ان الايمان المبايع عليه ظهور معنوي كما ان الماء

طهور حسبي ثم فيه اشارة الى تفاوت مراتب الايمان ودرجات الاعمال كما ان  
تفاوت درجات غمس اليد في الماء كالأوبهضاً الى اختلاف درجاته والله اعلم  
﴿فصل في بيعة الصغير﴾

﴿و بالاسناد﴾ السابق الى البخاري في باب بيعة الصغير (حدثنا)  
ثلي بن عبدالله ثنا عبدالله بن يزيد ثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني اوعيل  
زهرة بن محمد عن جده عبدالله بن هشام وكان قد ادركه النبي صلى الله عليه  
واله وسلم ونهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فقات يارسول الله يايمه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو صغير فمسح رأسه  
ودعاه وكان يضيء بالشاة الواحدة عن جميع امله .

﴿قال الحافظ﴾ ابن حجر في فتح الباري باب بيعة الصغير اى هل  
شرع اولاً . قال ابن الميراث الترجمة . و همة والحدث بزيل ايها ما فهو دال على  
عدم انعقاد بيعة الصغير انتهى . قلت . اظهر من مراده ان الصغير لا يبايع بيعة  
الكبير لا نه يصنع . مما يليق بحاله مما يصل به نوع اتصال فان رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم قد مسح رأسه ودعاه ومسح رأسه نوع من الاتصال المحسوس  
اللائق بحال الصغير كالمصافحة الثلاثة بحال الكبير فله احداث اتصال . وروى  
يايق بحال الصبي فقبل كقبوله الاجازة والرواية اذا وعى وسوف تظهر نتيجة  
امداده كنيحة د عائله بالبركة حتى ان مثل ابن عمرو ابن الزبير كذا للتمسان  
بركته كما في البخاري في باب البركة بعد ايراد الحديث مانصه وعن زهرة  
ابن عبدالله كان يخرج به جده عبدالله بن هشام الى السوق فبشرى الطعام  
فيلقاه ابن عمرو ابن الزبير فيقولان له اشركنا فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
فندعاه لك بالبركة فيشركهم فربما اصاب الراحلة كما في بيعته الى المنزل انتهى .

ذكر بيعة الصغير

❦ وقال الحافظ ❦ ان حجر في قوله وكان اى عبدالله بن هشام بضحي  
بالشاة الواحدة من جميع اهله وفيه اشارة الى ان عبدالله بن هشام عاش بعد  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمانا يبركة د عاثة له انتهى (تحصيل) اثر ذلك  
السمع والدعاء له عليه وظهر كما ظهر على المتابعين بالمصاحفة الاثر المراد بل عند  
الطبراني ما يدل على ان الصغير اذا كان مميزا يائع وهو ما (حدثنا به) شيخنا  
الامام احمد بن حنبل الشناوى المسمى من الشمس محمد الرملى من القاضى زكريا  
عن الحافظ ان حجر من الحافظ ابى الحسن الميثمى في كتابه البدر المنير في  
زوائد المعجم الكبير للطبراني على الكتب الستة عن ابى الفتح الميديمى عن ابى  
الفرج الحراني عن محمد بن ابي زيد الكرايى قال اخبرنا ابو منصور محمود بن اسمعيل  
الصيرفى قال اخبرنا ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسين بن بادشاه قال اخبرنا  
ابو القاسم الطبراني . قل ومن البدر المنير في باب بيعة من لم يحتلم بخط الحافظ  
ابن حجر نقلت حدثنا على بن عبد العزيز حدثنا الزبير حدثنا احمد بن سليمان  
عن عبد العزيز الدراوى عن جعفر بن محمد عن ابيه ان النبى صلى الله عليه  
وآله وسلم بايع الحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعبد الله بن جعفر وهم  
صغار لم يبقوا (ا) ولم يلبغوا ولم يبايع صغيرا الا ما انتهى . وهذا دليل صحة مبايعة  
الصغير الذي لم يحتلم فيكون كافيا لانصال السند وحصول البركة في الطريق  
ايضا والله اعلم ❦

## ❦ فصل ❦

❦ ونذكر ❦ الان سندنا بالاباس والبيعة والتلقين . (من طريق) سيدى  
ووالدى في النسب والطريق شيخ الكل وقدوة اهل الكمال في العلوم الظاهرة  
والباطنة سيدى الشيخ محمد بن يونس الملقب بمعد النبى بن احمد بن على

الدجاني ثم المدني الانصاري فقد البسني وبايعني ولقنني الذكر كما بايع وتلقن  
 ولبس من عدة مشايخ اهدية وشاذلية وقادرية و اجازني بكل ذلك كما اجاز به  
 من الطريق القادرية اليمنية والباس خرقتها كلها سيدي الشيخ الامين بن  
 الصديق قدس سره وسيدي الشيخ الامين بن الصديق قدس سره . قال في  
 كتابه المسمى بالكشف والعيان في معرفة حقيقة الايمان ومقام الاحسان في  
 الفصل الثاني منه مانعه بعد بسط (ثم نرحم) الى بيان ندبة خرقه سيدي الشيخ  
 سلطان العارفين وامام الحقين شجاع الدين عمر بن احمد بن جبريل قدس الله سره  
 واعا علينا من ركاته ونفسا بلومه امين . ( فاقول ) وبالله التوفيق وهو حسبي  
 ونعم الوكيل . ( اني قد اسيت ) الخرقه الشريفة الفقريه الفخرية من سيدي  
 الشيخ العارف بالله تعالى قدوة السالكين وسلطان العارفين وامام الحقين سيدي  
 الشيخ عمر بن احمد بن جبريل قدس الله سره وهو لبسها من شيخه الشيخ عبد القادر  
 ابن الجنيد ( وهو ) لبسها من ابيه الجنيد بن احمد ( وهو ) لبسها من ابيه احمد بن موسى  
 المشرع ( وهو ) لبسها من شيخه اسمعيل بن الصديق الجبوتي ( وهو ) لبسها من شيخه  
 محمد المزجاجي ( وهو ) لبسها من شيخه ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم الجبوتي  
 ( وهو ) لبسها من شيخه سراج الدين ابي بكر المعروف بالسلامي ( وهو ) لبسها من  
 شيخه ابي بكر بن محمد المعروف بابن يغم ( وهو ) لبسها من شيخه ابي احمد محمد  
 ابن احمد ( وهو ) لبسها من ابيه احمد بن عبد الله الامدي ( وهو ) لبسها من شيخه  
 عبد الله بن يوسف ومن شيخه عبد الله بن زربه وهما لبساها جميعا من  
 شيخها ابي محمد عبد الله بن علي بن حسن الامدي وهو لبسها من شيخه شيخ  
 الشيوخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه . ( ثم باق ) من هذه المعروف الاتي  
 المنتهي الى علي بن ابي طالب من طريق الحسن البصري ومن طريق الحسين

السبط رضي الله عنهم وقد ساقه اسرارهم اجمعين (وهكذا ساق) سيدي الشيخ  
الامين بن الصديق منذ الشيخ اسمعيل الجبرتي الى سيدي عبدالقادر الجليل  
بست وسائط على ما في كتابه المذكور المسمى بالكشف والبيان .

واما الشيخ شهاب الدين احمد بن ابى بكر الراد القرشي الصديقي اليميني  
الزبيدي الجامع بين الفقه والحديث والتصوف الذي قال فيه شيخه اسمعيل  
الجبرتي للشيخ احمد ثلثون سنة لا يرى الا انه عز وجل وافعاله . فقد ساق منذ  
شجبه في كتابه عدة المرشدين وعمدة المسترشدين نحو : ياق سيد  
الشيخ الامين الا انه زادوا واحدا وهو الشيخ ميمى الدين احمد الاسدي ببر السراج  
السلامي وبين ابن يغتم فلسفه لمزيد فائدة رفع الانساب وزيادة الاقارب  
والتراجم والتصریح بلفظ اليد .

فمنقول ﴿﴾ قال نور الله ضريحه في كتابه المذكور لبست الخرقه من يد  
شيخنا شيخ شيوخ العارفين وامام ائمة المحققين المعروفين شرف الملة والدين  
قطب الاولياء المقربين ابى المعروف اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرتي  
القرشي الهاشمي المكي المصوفي اليميني الزبيدي قدس الله سره العزيز وهو لس  
من يد الشيخ الكبير سراج الدين ابى بكر بن محمد بن ابراهيم بن ابى بكر بن  
ابراهيم بن غالب السلامي الشهير بالسراج المصوفي رحمه الله تعالى (وهو) لبس من  
يد شيخ الشيوخ ميمى الدين احمد بن عبد الله بن يوسف الاسدي (وهو) لبس من يد  
شيخ الشيوخ نضر الدين ابى بكر محمد بن علي بن يغتم (وهو) لبس من يد شيخ الشيوخ  
ابى احمد محمد بن احمد بن عبد الله بن يوسف (وهو) لبس من يد والده شيخ  
الشيوخ ابى محمد احمد بن عبد الله (وهو) لبس من والده شيخ الشيوخ عبد الله بن  
يوسف ومن يد شيخه عبد الله بن قاسم بن زربة (وهو) لبس من يد شيخها شيخ الشيوخ



ابي محمد عبدالله بن علي الاسدي (وهو) لبس من يد سيدنا شيخ شيوخ العالم قطب  
 الاقطاب القطب الغوث الفرد الجامع محي الدين ابي محمد عبدالقادر بن ابي صالح  
 موسى بن عبدالله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبدالله بن  
 عبيد الله بن موسى الجون بن عبدالله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن بن علي بن  
 ابي طالب رضي الله عنه وعنهم اجمعين الجيلي رضي الله عنه وارضاه  
 (وهو) قدس الله سره ليس من يد الشيخ ابي سعيد المبارك ابن علي المغربي (وهو)  
 لبس من يد شيخ الاسلام ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي (وهو)  
 لبس من يد ابي الفرج محمد بن عبدالله الطرسوسي (وهو) لبس من يد ابي الفضل  
 عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي بكر محمد بن  
 دلف بن خلف بن محمد بن جعفر الشبلي (وهو) لبس من يد سيد الطائفة  
 الاستاذ ابي القاسم (الجنيد) بن محمد البغدادي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي  
 الحسن السري بن القاس السقطي (وهو) خاله (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي مفضل  
 معروف بن فيروز الكرخي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي سليمان داود بن  
 نصير الطائي (وهو) لبس من يد ابي محمد حميد بن محمد العجمي (وهو) لبس من يد  
 سيد التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري (وهو) لبس من يد امير المؤمنين علي بن  
 ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله عنه (وهو) لبس من يد رسول رب العالمين  
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه اجمعين (وهو) صلى الله عليه وسلم  
 لبس من رب العالمين بواسطة الروح الامين والحمد لله رب العالمين .

قال الشيخ شهاب الدين احمد بن الراد بعد سوق هذا السند قلت  
 هذا اللفظ من هذه السببة المذكورة في تحرير ذكر اللبس وتحقيقه بذكر اليد هو  
 لفظ الشيخ انقطب الغوث الفرد الجامع شيخ مشايخ الملك والمكوت محي الدين

عبد القادر بن أبي صالح الجليلاني بالفاظه وحروفه اخبر به عنه الشيخ المحدث  
الحافظ الصائغ أبو محمد يونس بن يحيى الهاشمي رحمه الله تعالى على ما اخبرنا به الفقيه  
العالم الصالح جمال الدين محمد بن عمر بن حسن الحاجر رحمه الله تعالى قراءة عليه  
في عام سبع وثمانين ومبعمائة (عن الفقيه) الامام القدوة بقية المحدثين برهان الدين  
ابراهيم بن عمر العلوي (قال انا) الامام نقي الدين عمر بن علي الشيباني ولبس منه الخرقة  
قال اخبرني شيعي القاضي الكبير المحدث نضر الدين اسحاق بن ابي بكر الطبري المكي  
ولبس منه الخرقة قال اخبرني شيعي الشريف الامام المحدث أبو محمد يونس بن  
يحيى الهاشمي ولبس منه الخرقة وقال انه سمع من الشيخ الامام قطب الاسلام غوث  
الانام مكي الدين عبد القادر الجليلاني نسبة خرقة المنصوف هذه في سنة خمس  
وخمسة مائة ولبسها من يده وساق ذكر هذه النسبة المباركة على ما قد مناسوا الى هذا  
كلام الشيخ شهاب الدين احمد بن الرداد الصديقي الزبيدي رحمه الله تعالى

### تنبه

في المكات الاثرية على الاحاديث الجزرية تاليف الحافظ شمس الدين ابي عبد الله  
محمد بن ابي بكر الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين التي التفتت عليه على ان الصواب عنده  
في بعض ما ذكر في الجزء الذي اخرج به عصره الحافظ المقرئ شمس الدين ابن  
الجزري رحمه الله تعالى المشتمل على امور (منها) اعتماد لبس الخرقة غير ما  
ذكره مؤخره ابن الجزري قال ما صورته (ومنه) في اعتماد لبس الخرقة ايضا بعد  
ذكر السيد الجليل الشيخ عبد القادر الجليلاني رحمه الله عليه قال المخرج وهو من  
الشيخ ابي سعيد المبارك بن علي المقرئ كذا قال ابو سعيد وانما هو يستكون اليه  
يليه الدال فهو ابو سعيد المبارك بن علي بن الحسين بن بن دار البغدادي المقرئ وبكسبه  
كنى حافده ابو سعيد المبارك بن ابي الفضل يحيى بن ابي سعيد المبارك المقرئ شيخ

الشيخ برباطا لروى الظاهرى ببغداد توفي سنة ١٠٢٠ هـ .  
 وفي اسناد الخرقه في ايضا قال المخرج عن ابي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسى  
 وهو من الشيخ ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمى وهو من استاذ  
 ابي بكر محمد بن خلف بن جعفر الشبل كذا ذكره وقد سقط بين التميمى  
 والشلى رجل فان ابا الفضل التميمى لبس الخرقه من والده عبد العزيز بن  
 الحارث التميمى وعبد العزيز لبسها من استاذ ابي بكر الشبل رحمه الله عليه  
 وكذا ذكره الامام ابو الظفر يوسف السمرى شيخ المخرج حين روى لبس الخرقه  
 من طريق الامام هوفق الدين ابي محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة عن  
 الشيخ عبد القادر عن ابي سعد المخرمى عن ابي الحسن بن ابي احمد الحنكاري عن  
 ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمى رحمه الله تعالى وقال البسنى رحمه الله تعالى والذى  
 عبد العزيز بن الحارث التميمى عن ابي بكر الشبل رحمه الله تعالى انتهى . قلت .  
 يمكن الجمع بكون ابي الفضل لبس من والده ومن الشلى جميعا اذا تحقق  
 المعاصرة كما ان الفقيه حسن الشمشيرى لبس من الجسم الاصغرى ومن البدر  
 الطوسى ثم لبس من البدر الطوسى بلا واسطة كما سيحكي ان شاء الله تعالى وبمثل  
 هذا يجمع امثال هذا الاختلاف في كل ما سياتى وفيما سبق ايضا اذا تحقق  
 المعاصرة .

### فائدة مائدة

كنت فيما سبق من الزمان كتبت على هامش رسالة في فضائل تميم الدارى  
 رضى الله عنه ما صورته وهى ان تميم الدارى جدنا لجدنا ام بينا وخالد بن الوليد  
 رضى الله عنه جدنا لامنا ورجلنا بين من ذلك وان يكون بفضل كذا لك وما  
 ذلك عليه بيز اذ قيل ان جد الجد الاب كتم نسبنا فانقطع بيان نسبه وكان

ينسب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يتصل الي منتهى نسبهم الا انفصال  
عن الملاحدة وعدم الاجتماع باحد من نسله مدتنا هذه كلها ولم نتوجه الى ذلك  
اقتداء به وعلما بان الكائن لا ينوت والمائة لا يرجي والله الرغبة في الدين والحمد لله  
على الاسلام المصحح للنسب بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والنسب الحقيقي  
ونسأل الله ان يدرام نعمته به وشمول رحمته في عباده الصالحين آمين انتهى .

الشيخ المارقي في المعارف بالمراسلة بيني وبين سعيد عمي الذي و ابنه متى وهو  
اعني ابن النعم الاكرم القائم في القدس الشريف بالخلافة في ذرية جده صاحب  
المقام الاقوم الشيخ ابو الفتح ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن السيد الاكرم  
القطب الشيخ احمد الدجاني كتبت اليه اطلب نسخة الجدة فاجابني ارائل شهر  
محرم الحرام من تسع هذه السنة . تسع وستين بعد الالف رزقنا الله خيرها ووقانا  
خيرها والمسلمين واحسن ختامها ورقة منه بخطه الكريم وفيها بعد ذكره اشأ ان يذكر  
ما صورته وياستاذ ذكرتم لاني بعض مكاتيب منكم ان تذكر لكم نسب الجد فا  
عنه فان نسب منفرد به ذكره بل في الواقعية وجدنا بخطه انه احمد بن السيد الحسين  
علي بن السيد الحسين البدرى حسن بن السيد ياسين البدرى هذا الذي  
رأينا من كتابه كرا في الواقعية وبخطه وكتب بعد هذه صورته فنسبها الى ابو الفتح  
ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن القطب الشيخ احمد هدام جهة الوالد وامام  
جهة والدته رحمها الله تعالى فثبت الشيخ يونس الذي تسمون الله ابن ولي الله  
تعالى الشيخ احمد الدجاني انتهى وقد علم ان بابا الحق والصدق مع الله ان  
هو لا القوم الكرام الذين لا يشق بهم جلايسهم اهل الوفاة والامانة والصدق  
مع الله في قلوبهم وافعالهم فلا يقرولون الاحقاد ولا يتردون الا بعد قائلهم باذن الله  
كما قال وجل اعتمادهم على نسب التورى الذي هو نسب الحق في مائة اهل

الحق الله بهم ان النسب بدونه لا يفيد شيئاً كما في علي بن ابي طالب وابي طالب  
مثلاً وقد قال تعالى فيمات حق ذلك لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون  
من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب  
في قلوبهم الايمان الآية فلهذا لا ينفقون من ذكر النسب الا على ما به نظام الجهة  
ويصل النسب ولو بطرف اوله الموصل الى غايته والحمد لله المنعم المنان الذي  
عقّق الرعاء بعد سبعين عاماً وصل اليها على ايدي عماده من طرف من البيان لاله  
الاهو فعاية التكلا في ما يكون وكان والحمد لله رب العالمين .

### فصل في

علي هذا فاقول ان والدي محمد بن يونس الملقب بعبد النبي ابن ولي الله  
القطب الرازي سيدنا السيد الحسين بن السيد احمد الدجالي ابن السيد الحسين  
السيد علي بن السيد الحسين بن السيد حسن بن السيد ياسين بن السيد  
نور الله خرائجهم ونفعنا بهم ( اخذ ) عن النبي صلى الله عليه وسلم صاحب الورع والعفاف  
والفضل والفضيلة والانساف سيدي عمر بن سيدي الشيخ بدر الدين عمر العادلي  
وهو ( اخذ ) عن خليفة ابيه الاكبر صاحب الخصال الاظهر والمقام الاثغر بقية  
العارفين بالله سيدي عبد اللطيف ( وهو ) اخذ عن الامام الاكل قدوة الكمال  
البارز بروح الحياة لمن طلب واستكمل العارف بالله تعالى القطب المكين سيدي  
الشيخ بدر الدين العادلي رحمه الله تعالى ونفع به وهو اخذ عن العالم الرازي القطب  
الواحد سيدي احمد بن ابي العباس الحارثي وهو اخذ عن سيدي العالم بالله علي  
ابن خليل المارصفي وهو اخذ عن سيدي ابي عبد الله محمد بن شعيب المغربي  
وهو عن سيدي محمد بن عبد الله وهو عن سيدي حسن التستري وهو عن  
الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني وهو عن الشيخ نجم الدين محمود

الاصفهاني وهو عن الشيخ بدر الدين محمود العلوسي وهو عن الشيخ نور الدين  
 عبد الصمد الطازي وهو عن الشيخ نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي  
 وهو عن الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وهو عن عمه  
 ابو النجيب ضياء الدين عبد القادر السهروردي وهو عن الشيخ عبد القادر الجيلاني  
 قدس الله سرهما بسندهما المعروف الا ان شاء الله تعالى وقد سبق احدهما وكذا  
 مسندهما من طريق سيدنا وشيخنا من انحصرت ذريته بكرم الله في صابنا (لا) فدوة الكمل  
 وامام اهل التقى الشيخ احمد بن علي بن عبد القدوس بن سيدنا الشيخ الكبير  
 محمد بن احمد بن علي القرشي الباهلي الشاوي جامع السلاسل الاحمدية  
 والسادية والرفاعية والقادرية والرافعية والتشيرية والتشيدية ومائير  
 الحرق الجنيدية والحضرية والالمانية والارضية والاورية والجسنية  
 والفردوسية باسائده الى جده سيدي الشيخ محمد الشاوي الكبير قدس سره  
 على عدة طرق منها ذكر بيعة والباساكتامنا بالذكر (في ذلك) ما ذكره  
 شيخنا الوهاب احمد بن علي الشاوي الباسي قدس سره في كتابه بيعة لا طلاق  
 وتلقين الذكر والمصافحة والمتابكة عن صهري سيدي ابي الحامد يوسف  
 جمال الدين ابن سيدي مسلي داغر الرفاعي مبط سيدي محمد الشاوي  
 وقد اجازته جده لامة سيدي الشيخ محمد الشاوي اجازة عامة على رؤس  
 الاسهاد في الروضة المشرفة وقال ذلك عن اذن نبوي وكان والده سيدي علي  
 داغر رحمه الله موسوي المشهد من حدق فيه ذهب ببصره (واخذت)  
 ايضا ذلك من والدي ابي الحسن علي عن الشيخ عبد الوهاب الشهراني  
 والشيخ عمر قال البسنا الشيخ صالح قال البسني الفتى احمد بن ابراهيم بن بهادر  
 قال البسني الشيخ علي الباسي قال البسني الشيخ عبد المال قال البسني سيدي

احمد البدوي قدس سره . (وقال) بعد ذكر عهد ووصايا ذكرها في بيعة  
 الاطلاق قبل هذا مانصه هذا . اعاهدني عليه عيني اعيان المحققين واورابصار  
 الامارين والدي ابي الحسن علي (وهو) عن والده سيدي عبد القادر وسو عن  
 سيدي عبد الوهاب الشيرازي كلاهما عن قطب الاقطاب ونظام دوائر الاحباب  
 صرح احتواء المشاهد وعرش امتواء الموارد وفرش اجتناء المهاد سيدي  
 محمد الشناوي (وهو) عن والده عيني اعيان اهل المر فان وعرش امتواء الرحمن  
 سيدي احمد البطل الشناوي الشهير بقلبة صنته بالاخرس (وهو) عن والده زمزم  
 الاسرار ومعدن الانوار سيدي علي (وهو) عن ناطقة الوجود ودائرة الشهود  
 سيدي عبد الله الشناوي (وهو) عن جده لاه سيدي عمر الشناوي الشطوحي الشهير  
 بالاشعث وهو عن جده الفرد الحجاج والكوكب الدرعي الواضح الفوت الغيث  
 النور الملوحي الحبر البحر القطب النبوي سيدي ابي العباس احمد البدوي قدس الله  
 روحه الى هنا كلامه قدس سره في بيعة الاطلاق ومناق في غير ذلك من الاسانيد  
 ثم قال ولولا الملائكة من الاطالة لاوردنا اسانيد يعني به جده الشيخ محمد الشناوي  
 رحمه الله الفاخرة بما جيمع الزاهرة وآياتها الباهرة انتهى . (وكذا) مسندنا من  
 طريق شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره بسنده الى سيدينا الشيخ  
 محمد الفوت بذلك وبكتابه الجواهر الخمس باسانيد المذكورة في كتاب  
 الدرجات له والاتصال بالفوت من طريق شيخه سلطان العارفين بالله السيد  
 السند صبغة الله بن روح الله الموسوي الحسيني وهي اربعة عشر مسنداً انذكرها هنا  
 لئلا يختصارها وذكرى بهم وباسمائهم الكريمة وما يملوها ونختم الرسالة لانهم من  
 كلمات الله التامات المستعاذ بها من كل مكروه عند اولي الابواب ولا عبرة بغيرهم  
 كما هم عند الله كذلك .

## سند السادة الشطارية واتصاله

سند السادة الشطارية

هو تلقن القمير احمد المذكور وصافح ولبس وصحب واخذ الجواهر  
 الخمس والمعلوم الظاهرة والباطنة من والده وقطب دائرة مشاهدة العالم الرباني  
 المنفرد في اوانه بلا ثالي مدد الكبراء عند النوازل سيدنا ابي المواهب احمد بن  
 علي الفرشي العباسي الشناوي طالب ثراه (وهو) تلقن ذلك عن سلطان العارفين  
 بالله سيدنا السيد صبغة الله بن السيد روح الله وهو تلقن ذلك من الامام المقدم  
 قدوة العلماء الاعلام ومفيد الطالبين في العلم الخاص والعام سيدناوجيه الدين الملوي  
 (وهو) اخذ عن القوث الجامع للصوامع سيدنا السيد محمد القوث بن السيد خطير  
 الدين (وهو) اخذ من سيدنا قطب المدار وقدوة المقيمين والابرار المبرور الشيخ  
 حاج حضور طالب ثراه (وهو) اخذ من سيدنا الشيخ هدية الله مر مست (وهو)  
 تلقن من سيدنا الامام فاضل الشطاري (وهو) تلقن من الشيخ عبد الله الشطاري  
 (وهو) تلقن من سيدي محمد عارف (وهو) تلقن من سيدي محمد عاشق (وهو) تلقن  
 من الشيخ خد اقلي الماوراء النوري (وهو) تلقن من القطب ابي الحسن الخرقاني  
 (وهو) تلقن من الشيخ ابي المظفر مولا ترك الطوسي (وهو) تلقن من الشيخ  
 الاعرابي يزيد المشقي (وهو) تلقن من الشيخ محمد المغربي (وهو) تلقن من روحانية (ا)  
 سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي (وهو) تلقن من روحانية الامام جعفر  
 الصادق (وهو) تلقن من الامام محمد الباقر وهو تلقن من الامام زين العابدين (وهو)  
 تلقن من الامام حسين الشهيد (وهو) تلقن من الامام المرتضى علي بن ابي طالب  
 رضي الله تعالى عنه وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة السادة الجشنية قدس الله اسرارهم وضاعف من بدانوارهم  
 وهو كما سبق تلقن القمير الحقير احمد من الولي النحرير والناقد الحبير



ولى الفتح، واهب النصيح سيدنا شيخ الامام الاوحد احمد بن علي القرشي الباسي  
 الشناوي (وهو) تلقن من واحد الجمع وفريد الصنع السيد صبغة الله (وهو)  
 من الامام القدرام وجيه الدين الملو (وهو) من صاحب الايات المبينات  
 وجامع الكليات الثمات سيدنا السيد محمد غوث ان في العالم (وهو) من سيدنا  
 نبراس النور في البطون والظهور الحاج حضور ومن مولانا الشيخ محمد بن  
 غياث (وهو) من مولانا الشيخ معين الدين وهو تلقن من الشيخ حسام الدين  
 المالكجوري (وهو) تلقن من الشيخ نور قطب العالم (وهو) تلقن من  
 الشيخ عبد اللطيف اللاهوري (وهو) تلقن من الشيخ اخي سراج الدين عثمان  
 الاودهي (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الخالدي الدهلوي المعروف بـشيخ  
 نظام الاولياء (وهو) تلقن من الشيخ فرید الدین شکر کنج (وهو) تلقن من  
 الشيخ قطب الدين بختيار الدهلوي (وهو) تلقن من الشيخ معين الدين الجشتي  
 (وهو) تلقن من الشيخ عثمان الهاروفي (وهو) تلقن من الشيخ حاج شريف  
 الزندفي (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين دود بن يوسف بن محمد بن  
 مسمان الجبشتي (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الجبشتي (وهو)  
 تلقن من خاله الشيخ محمد بن احمد ابدال الجبشتي (وهو) تلقن من الشيخ احمد  
 الجبشتي (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الجبشتي (وهو) تلقن من الشيخ  
 مشاد عاوالد زوي (وهو) تلقن من الشيخ ابي هبيرة البصري (وهو) تلقن  
 من الشيخ حذيفة المرعشي (وهو) تلقن من الشيخ السلطان ابراهيم بن ادهم  
 (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض (وهو) تلقن من الشيخ عبدالواحد بن  
 زيد (وهو) تلقن من الشيخ ابي سعيد الحسن بن يسار البصري (وهو) تلقن من  
 الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) تلقن من رسول الله

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم .

وأيضا سندس الشجرة ملاءمة المادة الجشعية من طريق أن

﴿ وهو ﴾ كما سبق في المتن التقيير احمد بن محمد بن محمد بن احمد بن علي طاب ثراها

وهو عن السيد صاحبغة الله (وهو) عن المولى وجيه الدين وهو عن الفرد الاوحد السيد

محمد النورث وهو عن نهر اس النور الحاج حضور وهو عن سيدنا محمد وآله و سلم

(وهو عن الشيخ محمد علاء الدين المعروف بفاض الشطاري) (وهو نقل من

المفيد زاهد ( وهو ) تلامذ من الشيخ محمد عيسى الجوابوري ( وهو ) تلميذ

من الشيخ فتح الله الجشتي (وهو الملقب بالشيخ صدر الدين شهاب الماكوري)

(وهو تلميذ من الشيخ نصير الدين محمود الاودهي المعروف بجراح دهل)

(وهو) تلقى من الشيخ نظام الدين الدهلوى . وهو تلقى من الشيخ فراد الدين شكر

كسج (وهو) نلقن من الشيخ قطب الدين الدهلوي (وهو) نلقن من التبليغ

معين الدين الجشتي . وهو تلميذ من الشيخ عثمان الهاروني . وهو تلميذ من الشيخ

حاجي شريف الزندني (وهو) تلميذ الشيخ أبي الدين مودود بن يوسف

الجشتي • (وهو) تالين من والده الشيخ يوسف بن محمد الجشتي • (وهو) تالين

من خاله الشيخ محمد بن ابي احمد ابدال الحسيني (وهو تاتن من ابيه الشيخ

إلى أحد الجبتي (وهو) تلاقى من الشرايين الجبتي وهو القن من

الشيخ، أبو محمد الد. ينوري العلوي. (ره) (تأليف من الشيخ خواجه ابن ميرة

البربري . (ومثله) نقل من الشيخ هذا في الرعي وهو نقل من البربري ان

أبراهيم بن آدم . (وفاه) نقل من الشيخ جميل بن عيان . (وفاه) ثمان مئة

الشيخ عبدالرحمن بن زيد ، وهو الثاني من الشيخ الامام ابي عبد الله ، بن

بدار البصری (ره) ناقلین من الإمام علی المرتضیٰ کرم الله وجهه ۱۰۴۰ (۱۰۴۰)

تلقن من الحبيب المجتبى محمد صلى الله عليه وآله وسلم .

سند خلافة شجرة السادة . الفردوسية وسند المشايخ الكبروية .  
 وهو اخذ الفقير احمد عن والده وسيد ابي المواعظ عبد الله  
 احمد بن علي القرشي العباسي الشناوي وهو اخذ عن السيد السند المعتمد صيغة الله  
 ابن روح الله . (وهو) عن واسطة المقدوسية الدين العلوي . (وهو) عن الامام  
 الاظم السيد محمد الفتوح ابن السيد خطير الدين . (وهو) عن السلطان المبرور  
 ونبراس النور مولانا الحاج حضور . (وهو) عن سيدنا هدية الله صرمت . (وهو) عن  
 الشيخ محمد علاء الدين . (وهو) عن الشيخ ايرب اليكاهي . (وهو) عن الشيخ محمد  
 بهرام البهاري . (وهو) عن الشيخ حسن بن حسين بن مفر شمس الباقى . (وهو) عن  
 الشيخ حسين بن مفر شمس النخشي . (وهو) عن الشيخ ظفر شمس الباقى . (وهو)  
 عن الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى الميزرى . (وهو) عن الشيخ الامام ركن الدين  
 الفردوسي . (وهو) عن الشيخ نجيب الدين الفردوسي . (وهو) عن الشيخ  
 بدر الدين السمرقندي . (وهو) تلقن من الشيخ شمس الدين الباخري . (وهو)  
 تلقن من الشيخ الامام ابي الجناح احمد بن عمر بن محمد بن هبة الله الخوارزمي  
 الحيو في الشهير بنجم الدين الكبرى . (وهو) عن الشيخ ابي يار عار بن يار الدليسي  
 وهو اخذ من الشيخ ضياء الدين ابي الجيب . (وهو) عن عمه الشيخ وجيه الدين  
 ابي حفص عمر . (وهو) تلقن من الشيخ نجيب الدين محمد بن هبة الله المعروف  
 بممويه . (وهو) تلقن من الشيخ احمد الاسود الدينوري . (وهو) تلقن من الشيخ  
 بشاد علوانوري . (وهو) تلقن من سيد الطائفة ابي القاسم الجيد  
 البغدادي وابس واستوصى واوصى الى آخرهم وهو من الشيخ مريسي  
 السقطي . (وهو) من الشيخ معروف الكرخي وهو من الامام علي بن موسى الرضي

سند شجرة السادة الفردوسية والعكبرية

(وهو)

(وهو) من الامام موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق . (وهو) من الامام محمد الباقر . (وهو) من الامام زين العابدين . (وهو) من الامام الحسين الشهيد (وهو) من الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

### سند خلافة شجرة المشايخ السهروردية ❀

❀ تلقن ❀ الفقير احمد ولبس واستوصى من الامام القدوة احمد بن علي (وهو) من ولي الله سيدنا السيد صبغة الله ومن قدوة الكبرياء وجيه الدين الملوي (وهو) من مفيض الكمالات الربانية علي الطالب السيد محمد الفتوح . (وهو) من سلطان الموحدين الحاج حضور . (وهو) من الامام هدية الله سر مست (وهو) من الجامع الشيخ محمد علاء الدين قاضن الشطاري (وهو) من الشيخ ركن الدين الجويني (وهو) من الشيخ تاج الدين (وهو) من الشيخ جلال الدين البخاري مخدوم جهانباي (وهو) من الشيخ ركن الدين ابي الفتح (وهو) تلقن من والده الشيخ صدر الدين ابي الفضل . (وهو) تلقن من والده الشيخ ابي البركات بهاء الدين زكريا الملقب بالملاني . (وهو) تلقن من شيخ الشيوخ السيد شهاب الدين صهر السهروردي . (وهو) تلقن من عمه الشيخ الامام ابي التيجيب عبد القاهر السهروردي . (وهو) اخذ من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص صهر السهروردي . (وهو) اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بهمويه (وهو) من الشيخ احمد الاسود الدينوري . (وهو) من الشيخ ممشاد علو الدينوري (وهو) تلقن من الامام سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من الشيخ السري السقطي (وهو) من معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي . (وهو) من الشيخ حبيب العجبي (وهو) من الشيخ حسن البصري . (وهو) من الامام علي

سند شجرة المشايخ السهروردية ❀

المرتضى كرم الله وجهه . وهو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة ابس المرقمة من السادة السهروردية .

اخذ الشيخ الفقير احمد ذلك كذلك وليس الخرقه من والده احمد وابسه  
قميصه وجبته السوداء وولى الفقير كرفية ابيه سيدى على التى ابسه اياها وشبهاً  
من لباسه ايضا وعلمته الشله السوداء المباسية ثم الحلوية وغير ذلك واخص منه  
(وهو) اخذ ولبس عن واحد العين السيد صفة الله (وهو) من السابق المسابق  
المولى وجهه الدين (وهو) عن الفرد الا واحد السيد محمد الثوث (وهو) من قدوة  
الكبراء في البطون والظهور الحاج حضور . (وهو) من الشيخ ابي الفتح هدية الله  
سرمست . (وهو) اخذ من الشيخ علاء الدين قاض . (وهو) من الشيخ حجة الله  
(وهو) من الشيخ عمر . (وهو) من الشيخ مروان (وهو) من الشيخ نحر الدين  
(وهو) من الشيخ الاجل حسين دهر كوش (وهو) من الشيخ سليمان دهر كوش .  
معناه لابس المرقمة (وهو) اخذ من الشيخ تقى الدين (وهو) تلقى من الشيخ حمد  
الدمشقي (وهو) تلقى من الشيخ شهاب الدين عمر السهروردي (وهو) من عمه  
الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد انقاهر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ  
وجيه الدين ابي حفص عمرو وراخذ من والد الشيخ محمد المعروف بمعمويه وهو من  
الشيخ احمد الاسود الدينورى . (وهو) من الشيخ مهشاد الدينورى (وهو) من سيد  
الطائفة ابي القاسم الجيد البغدادي (وهو) من خاله السرى السقدي . (وهو) من  
الامام معروف الكرخي . (وهو) من الامام دارد الطائي (وهو) من الشيخ حبيب  
النجفي (وهو) من الشيخ حسن البصري رضي الله عن المؤمنين ام سلمة زوج رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم وريب اسرار النبوة وهو من الامام على بن ابي طالب  
رضي الله عنه . ومن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة تالاس المرقمة من السادة السهروردية

سند شجرة \* خلافة مشايخ الطبقات اعني القادرية قدس الله  
اسرارهم ثلثيناً و الباساً

وهو اخذ \* الفقير احمد ذلك عن والده المذكور في كل السطور الامام ابي  
المواهب احمد بن علي الشناوي . (وهو) عن السيد السند صبغة الله . وهو من الشيخ  
العمد و جيه الدين العلوي (وهو) عن السيد محمد الفوث . (وهو) من الامام  
مظهر النور الحاج حضور (وهو) عن الشيخ هديرة الله سرمست (وهو) عن الامام  
الشيخ محمد علام الدين المعروف بقاض القادري (وهو) من الشيخ عبد الوهاب  
القادري (وهو) من الشيخ عبد الرؤف القادري (وهو) من الشيخ محمود  
القادري (وهو) من الشيخ عبد الغفار الصديقي (وهو) من الشيخ محمد القادري  
(وهو) من الشيخ علي الحسيني (وهو) من الشيخ جعفر بن احمد الحسيني وهو من الشيخ  
ابراهيم الحسيني (وهو) من الشيخ عبيد الله القادري . (وهو) من الشيخ عبد الرزاق  
القادري . (وهو) من والده قطب الاقطاب و سلطان الاولياء سيدي  
الشيخ محي الدين عبد القادر الكيلاني قدس الله سره (وهو) من الامام ابي سعيد  
المبارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي الخرمي . (وهو) من الشيخ  
ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي . (وهو) من ابي الفرح محمد  
ابن عبد الله الطرسوسي (وهو) من ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي  
(وهو) من والده السيد عبد العزيز بن الحارث التميمي . (وهو) من الشيخ الجليل  
ابي بكر الشبلي (وهو) من الشيخ ابي القاسم الجنيد بن محمد البغدادي . (وهو) من  
السري السقطي . وهو من معروف الكرخي (وهو) من الامام علي بن موسى الرضي  
(وهو) من الامام موسى الكاظم . (وهو) من الامام جعفر الصادق . (وهو) من  
الامام محمد الباقر . وهو من الامام زين العابدين وهو من الامام حسين الشهيد

(وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) من سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم اجمعين وآلهم وصحبهم والتابعين لهم ابدًا اذهي .

سند شجرة خلافة السادة الطيغورية المعروفة بشاه مدارية اعني الصديقية

انسيبها الى الصديق رضي الله عنهم و قدس امراهم

وهو اخذ القبر الحقير احمد التلقين والوصية بذلك من استاذ ه احمد الشناوي . (وهو) من السيد صفة الله الحسيني (وهو) من المولى سلطان العلماء وجيه الدين العلوي (وهو) من القطب السيد محمد القوث (وهو) من سلطان الطريقة الحاج حضور . (وهو) من الشيخ هدية ابي مرست (وهو) من الشيخ الكبير محمد هلاه الدين فاضل الشاه مداري (وهو) من الشيخ حسام الدين الشاه مداري (وهو) تلقن من الشيخ بديع الدين الشاه مدار (وهو) من الشيخ طيفور الشامي (١) (وهو) من الشيخ يمين الدين الشامي . (وهو) من الشيخ الاجل عبد الله حامل راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم . (وهو) من خليفة رسول الله ابي بكر الصديق رضي الله عنه . وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة المشايخ الاويسية نفع الله بهم اجمعين

وهو اخذ القبر احمد من وليه احمد الشناوي (وهو) من وليه صفة الله (وهو) من وليه وجيه الدين العلوي (وهو) من وليه السيد محمد القوث (وهو) من وليه الحاج حضور (وهو) من الشيخ علي الشيرازي (وهو) من الشيخ عبد الله المصري . (وهو) من الشيخ هرم بن حياث (وهو) من الشيخ ابي عمران بن زيدان (وهو) من الشيخ اويس القرني طاب ثراه (وهو) من النبي محمد صلى الله عليه وسلم

(١) هكذا وفي بعض الاسانيد بعد طيفور الشامي اسم عين الدين الشامي ١٢

وقد نقل عن اويس القرني انه حضر مع النبي صلى الله عليه وسلم واقمة احد وانه قال  
واقسم انه ما وطي ظهر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى وطي ظهري وما كسرت  
رباهينه حتى كسرت ربابيتي وهذا وان كان في ثبوته مقال عند النقال لكن  
اجتماعه بغير بن الخطاب وصلى بن ابي طالب رضي الله عنهما الا كلام فيه كما سيبي نقله  
عن الواهب اللدنية ان هذه صفة لا مطمئن فيها

وقال الحافظ نور الدين ابو الفتح احمد بن محمد بن ابي الفتح  
الهاوومي في رسالته جمع الفرق ارفع الحرق ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى  
خليفته امير المؤمنين عمرو دليار رضي الله عنهما ببقائه والتبرك بدعائه وتبليغ السلام  
منه اليه واعطاهم اخرقة لبسها اياها فوافياها بوادي اراك بهرفات وتقربا اليه  
والبساه اياها انتهى وسيجي بعض اسانيدنا الى اويس القرني من غير طريق الفوت  
قدس سره في اواخر الكتاب ان شاء الله تعالى .

سند شجرة خلافة المشايخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشايخ الكبرى ايضا  
(تلقن) الفقير احمد لذلك كذلك من ولية في الله عبد الله احمد بن علي العباسي  
(وهو) من السيد صبغة الله (وهو) من المولى وجيه الدين العلوي (وهو) من السيد  
الاوحد محمد غوث العالم (وهو) من استاذة ظهور الحاج حضور (وهو) من الشيخ  
هدية الله زمزم (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاضن (وهو) من الشيخ  
علي البداوي (وهو) من الشيخ كريم الدين الاودهي (وهو) من الشيخ جمال الدين  
الاودهي (وهو) من الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى المنبري (وهو) من الشيخ  
نجيب الدين الفردوسي (وهو) من الشيخ ركن الدين الفردوسي (وهو) من الشيخ  
بدر الدين السمرقندي (وهو) من الشيخ سيف الدين الباخرزي (وهو) من القاطب  
الاجل نجم الدين الكبرى (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر (وهو) من ابي النقيب

سند شجرة خلافة المشايخ الكبرى



ضياء الدين عبد القاهر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص  
عمر (وهو) من والده الشيخ محمد بن عبد الله المشهور بعوية (وهو) من الشيخ  
احمد الاسودالدينوري (وهو) من الشيخ معشاد ملودينوري (وهو) من  
ابي القاسم الخفيد البغدادى (وهو) من الشيخ السرى السقطي (وهو) من الشيخ  
معروف الكرخي (وهو) من الامام علي بن موسى الرضى (وهو) من الامام  
موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق (وهو) من الامام محمد الباقر  
(وهو) من الامام زين العابدين (وهو) من ابيه الامام الحسين الشهيد رضى الله  
عنه (وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) من رسول رب العالمين  
محمد المجتبى صلى الله عليه وآله وسلم.

منذ شجرة خلافة المشايخ الخلوية قدس من الله اسرارهم

تلقى ذلك القبر احمد بن محمد بن بونس الملقب بعبد النبي الدجاني المديني  
الانصارى من والده ابي المواهب احمد بن علي العباسي الشناوي القرشي (وهو)  
من السيد السند النجيب مصبغة الله (وهو) من مشايخ العلماء الاعلام وجيه الدين  
الملوى (وهو) من السيد محمد النفوس (وهو) من الشيخ حضور (وهو) من  
الشيخ ابي الفتح هدية الله سر مست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاض  
الخلواتي (وهو) من الشيخ عبد الله الشطاري (وهو) من الشيخ ظفر الكركاني (وهو)  
من الشيخ ابراهيم المشقة بادي (وهو) تلقى من السيد نظام الدين الحسيني  
(وهو) تلقى من الشيخ محمد الخلواتي (وهو) من الشيخ نجم الدين الكبري  
الخوارزمي الخيوفي (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر الاندلسي (وهو) من  
الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد القاهر السهروردي (وهو) من الامام احمد  
الغزالي (وهو) من الشيخ ابي بكر النساج (وهو) من الشيخ ابي القاسم علي الكركاني

سند شجرة خلافة المشايخ الخلوية

(وهو) من الشيخ أبي عثمان المغربي . (وهو) من الشيخ أبي علي الكالبي . (وهو)  
 من الشيخ أبي علي الرودباري . (وهو) من سيد الطائفة أبي القاسم الجنيد  
 البغدادي . (وهو) من خاله مري السقطي . (وهو) من الشيخ مري الكرخي .  
 (وهو) من الشيخ دارالطائي . (وهو) من الشيخ حبيب الدهجني . (وهو)  
 من الامام حسن البصري . (وهو) من الامام علي بن أبي طالب رضي الله  
 عنه . (وهو) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

✽ من شجرة خلافة المشايخ الحمدانية التابع سيد الشيخ علي الحمداني  
 الموحّد الفرداني قدس الله أسرارهم ✽

✽ تلقن ✽ الفقير المسكين أحمد بن محمد من وليه ونقطة دائرته الاوحد  
 سيد ناحمد بن علي التناوي . (وهو) من السيد الامجد صبغة الله . (وهو) من  
 العالم الرباني وجه الدين . (وهو) من جمال المملكة القرثية السيد محمد غوث  
 (وهو) من سلطان الموحدين الحاج حضور . (وهو) من أبي المأمالي هدية الله  
 سرمست . (وهو) من الشيخ قاض الحمداني . (وهو) من الشيخ عباد الله  
 الشطاري . (وهو) من شيخ الشيوخ السيد علي الحمداني . (وهو) من الشيخ  
 زين الدين الخواجي . (وهو) من الشيخ عبد الرحمن القرشي . (وهو) من الشيخ  
 جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي . (وهو) من الشيخ نجم الدين  
 محمود الاصمغاني . (وهو) من الشيخ عبد الصمد النطنزي . (وهو) من الشيخ  
 نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي . (وهو) من الشيخ الكبير مقتدي  
 الكبراء شهاب الدين أبي حفص عمر البكري السهروردي . (وهو) من عمه  
 الشيخ الكبير أبي النجيب ضياء الدين عبد القاهر السهروردي . (وهو) من عمه  
 الشيخ وجيه الدين عمر السهروردي . (وهو) من والده الشيخ محمد عموريه . (وهو) من

سید ناحمد بن علی التناوی  
 عالم ربانی وجه الدین  
 جمال المملکة القرثیة  
 السيد محمد غوث

الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ ممشاد الموالدينوري (وهو) من  
 الامام ابي القاسم الجنيد البغدادى (وهو) من السرى السقطى (وهو) من الشيخ  
 معروف الكرخى (وهو) من الشيخ داود الطائى (وهو) من قدوة الاكابر حبيب  
 المحمى (وهو) من سيد التابعين رضيع ام المؤمنين ام سلمة رضى الله عنها حسن  
 البصرى (وهو) من يسوب الموحدين على بن ابي طالب رضى الله عنه (وهو) من  
 سيد الاولين والآخرين وحبیب رب العالمين محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 سند شجرة خلافة المشايخ النقشبندية

أخذ الفقير الذليل احمد بن محمد من وارث الكليات الالهية والاختلاق  
 الحمد بقصده ابي المراهب احمد بن على الشناوى رحمه الله (وهو) اخذ عن السيد  
 الاوحد صبغة الله (وهو) عن الوجيه عبد مولا سيد ناوجيه الدين المولى (وهو)  
 عن السيد الاوحد قطب العالم السيد محمد الغوث (وهو) عن شيخه الحاج حضور  
 (وهو) عن شيخه هادية الله سر مست (وهو) عن شيخه الشيخ محمد علاء الدين  
 المعروف بقاضى الشطارى (وهو) من الخواجه عبيد الله احرار (وهو) من مولانا  
 يعقوب الجرجسى (وهو) من قطاب المارفين الخواجه بهاء الحقى والد بن محمد بن  
 محمد البخارى المعروف بالنقشبند (وهو) من شيخه السيد امير كلال

(وهو) من الخواجه محمد بابا السامى (وهو) من الخواجه على الراينى (وهو) من  
 الخواجه محمود الانجير فغنوى (وهو) من الخواجه عارف الريو كرى (وهو)  
 من الخواجه عبد الخالق النجدوانى (وهو) من الخواجه يوسف الهمدانى (وهو)  
 من الشيخ ابي على انصار مدي (وهو) من الشيخ ابي القاسم الكركانى الطوسى (وهو)  
 من الشيخ ابي الحسن انصار قاني (وهو) من روحانية سلطان المارفين ابي يزيد  
 البسطامى (وهو) من روحانية الامام جعفر الصادق (وهو) من الشيخ قاسم بن محمد

سند شجرة المشايخ النقشبندية

ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم (وهو) من سادات الفارسي (وهو) من خليفة  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنه . (وهو) من النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم وشرف وكرم وعلى جميع الانبياء والمرسلين والهم  
وصحبهم وتابعيهم الى يوم الدين عدد خلقه آمين . ﴿ وبهذا انتهى ذكر  
السلاسل المذكورة وفيها مع ما يأتي مجتمع غالب سلاسل اهل طريق الله تعالى ﴾  
﴿ قال ﴾ شيخنا الشيخ الامام احمد بن علي الشناري رحمه الله تعالى ومن  
خطه الشريف نقلت مانصه لقيت بمكة المشرفة الشيخ محمود . (وهو) اخذ  
عن الشيخ الاكل علاء الدين شاه قاض ولقي ولده الشيخ طيفور . (وهو) اخذ عن  
والده الشيخ عبد الرحمن . (وهو) اخذ عن الشيخ علاء الدين شاه قاض (وهو) متسبب  
الى الشرف المنيري ابن القطب سيدي يحيى المنيري الانصاري الى ابي الدرداء  
رضي الله عنهم وكلام بيت علم وولاية ودين ورعاية وكل منهم آية وواي آية نعمنا الله  
بهم وجمعنا من هن بهم انتهى ( وهذا ) رفقة له في السند الى مكان شيخ شيخ  
سيدنا محمد غوث الله وبه يتصل سندنا هذا اليه والحمد لله على آلاء الله الكريمة  
بالصلة في شجرة خلفائه الراشدين وكلماته النامات المستعاذ بهم من المكاره الحسي  
والمعنوي والحمد لله لا نخشى الثناء له وهو الولي الحميد ورضي الله عن جميعهم آمين  
واحبي الله بهم من ايماننا في الله وثقلن ذكر الله محبي ذكرهم وظهر ثناء حمدا لله وشكرا  
ولا يورثون الحياة الدنيا بل الآخرة خير وابقى ان هذا في الصنف الاول .

﴿ وقد بناءنا ﴾ من الله بشري برويا صالحة من راء صالح منذ اعوام  
سابقة بان من تلقن منا لذكر ثبت الله ايمانه والحمد لله المحمود بكل لسان  
والمعبود بكل مكان وقبل الاكوان ونسأل الله بكرمه الماضي واهسائه القديم  
ان يجعل ذلك كذا في كل من تلقن منا ولقن جارا يافضله وماذا لك

من تلقن منا الذكر  
بالحمد لله

على كرمه بعزيز كما يعلمه كل عزيز .

واما سند الخلافة الباطنية عليه السلام المتصلة بسيدنا السيد محمد الغوث من  
اكابر اولياء الله اهل البرزخ كابي يزيد البسطامي والشيخ عبدالقادر الجيلاني  
والشيخ شهاب الدين السهروردي وغيرهم من ذكر اجتماعهم في كتاب  
الدرجات له فكذلك هي متصلة بنا على السند المذكور اليه اولافان السيد الغوث  
ذكر في كتاب الدرجات له انه اجتمع بهم والبسوه الحرفة اعاد الله علينا من  
بركاته وبركاتهم اجتمعين في الدارين آمين .

وقد اجزت عليه السلام بهذه الاسانيد الشريفة السابقة منها والملاحقة  
الصحيحة ان ينسب اليها كل آخذ عنها وخصوصا لخص اولادنا ابراهيم بن حسن  
وعيسى بن محمد الجعفري التماري ومن بارك الله لنا فيهم اجمعين من والاهما  
كالسيد عبد الله بن احمد وغيره من السادة ومحمد بن ابراهيم وصالح وغيرهم  
بالتأقن او الية او الالباس او كل ذلك او غلبه على قاعدتهم في ذلك وربطتهم  
الموصلة الى ذلك باذن الله تعالى - ( وشرطه ) في ذلك اجمالا ان يحتجب  
المنهيات نهى تنزيه او تحريم وان يأتى المأمورات امر ايجاب او ندى  
بما استطاع بها للطريقة والشرعية بقدر وسعه لا بقدرهما مستعينا بالله في ذلك  
فاذا اتى على ذلك صح انتسابه وانتساب من اخذ عنه الى الصلاسل المذكورة  
وربما كان الاخذ عنه اوسع دائرة في القابلية منه كما ورد في السنة رب مبلغ  
او عي من سامع ورب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى افقه منه  
فالا انتساب اليه في ذلك صحيح كيف كان انتسابه تلقينا لذكر الالباس  
للفرقه ما كانت من الالباس او اعطاه الية على المناظرة على الطاعة واجتناب  
المناصي باذن الله تعالى كما قال تعالى ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن

اجازة المؤلف لخصه مع ذكر الشروط

ولا يزينين ولا يقتلن اولادهن ولا ياتين بهتان الايه .

### فصل

و اذا كان المتألم **للتقين والصحة** متجرداً او منقطعاً لله بذلك ويريد وجهه احتاج الى المزالة فان كان قروياً فلا بد له من محل يليق به للانقطاع والذكر في بيته او غيره مما يصاحبه على ذلك حين انقطاعه وحين خروجه لقضاء حاجته املاً يكون هويّاً ولا مشاركالاً من فيما ينهيه بل يكون عمله محل مزالة لا يدخل فيه غيره الا هو او شيخه ان كان حاضراً . وان يكون ضيقاً مظلماً بعيداً من الناس قريباً منه وان يكون له خادماً يخدمه لاموره اذا اراد الخلو او المزالة بين يديه انقربا الى الله وتحبباً ان كان له الى ذلك احتياج والابان يكفي نفسه فهو اتم له فان اراد انشاء محل له فيكون بابه قصيراً ويكون طوله في الملو طول قامته ومد يده للفوق لا غير ورضه بما يسع حر كته عند قيامه وقعوده للصلاة وغيرها ويكون طول اسفله طول قامته اذا نام حيث يصير لاضيق به عليه وان يدبم الذكرو ولا زمه بذكر الام او غيره ويكون على طهارة ولا ينال الا من غلبة او عذر ملجئ لذلك لانه لا رفا ولا عادة وان يكون صائماً لانه احسن له على ما يريد من رياضة نفسه وتهذيب اخلاقه وحصول اليقين والطمأنينة الى الله لما ورد ان الصيام مفتاح العباد لا خذه الفضلات واذا هابه الغفلات فاذا حضرت بذلك صبرته وتطهرت من لوث الاعتماد على الاغيار سريرته ودام ذكره فخر بطلوبه باذن الله تعالى فلا يفارق ذلك متى سهل عليه باذن الله تعالى طريقه وذهب او قل تعويقه فان ذلك عون له من عند الله تعالى امد الله تعالى به ودهاه حايه الى حضرته فيستكر الله بدوام السؤل مخلصاً له به فانه نبلة المتوجهين فلا يصرف وجهه اوجهه منه الى

فصل في فوائد الخلوة وما يتعلق بها

غيره فربما فتح الله عليه بنوره في اقل الزمن وربما توسط او طال الى الاربعين  
او اكثر وقل ما اخلص الله فيه العبد من الزلا والنقلب خائباً كما ورد من اخلص الله  
اربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه . وقد يكون بعض الاربعين  
له قائماً مقام الاربعين عند غيره او الاربعينات متى توفر الاستعداد والقبول  
وجمع الهم على الله بلا تفرقة ولا تشويش وقد تكون الاربعينات المتعددة  
بعض الاربعين المذكورة عند التفرقة والشتات وعدم جمع الهم . وقد يلاسه  
عائق لا يشعر به فيمنعه النفع بذلك لوقوفه معه وهو لا يشعر به فدليله عليه  
ان لم يكن تحت نظر شيخه فعل المأمور به وعدم ترقب حصول الموعد عليه فمبارته  
بالاشارة اليه كمن صافر للصبح وقطع الفيافي وبذل النفس والمال وحضر الموقف  
ولم يرتفع عن بطن عرنة او وادي محسر يجمع فتمزب الله ذلك مثالا لاهل  
السيرة المعنوية بالسيرة الحسية ومنزله فليحذر الناصح نفسه ذلك واما كنه صلي  
يئنه من دينه وسيره فانه مماثلة ودين الله في مزينة الشريعة المسماة طريقة عند  
خواص السائرين الى الله عليها ولا يسرق السالك من دونه شيئاً كما ورد اسرق  
الناس الذي يسرق من صلاته لا يتم ركوعها ولا سجودها ويخيل الناس  
من يخل بالسلام الحديث والامانة من الخالفات من السلام ولا يزني بشيء  
من ابضاعه ولا من خواطره لان التعرض بابضاعه مواجعة مع الامر كواجبة الزنا  
بقلبه وبضعه ولا يقبل فعله بالافساد له فانه ولده كولد الحسي من فعله وكسبه  
كما ورد ولا ياتي بيتهان يفتر به بادعاء ما ليس له او ما ليس عنده او ما لم يصل اليه  
قل او جل بين يديه حالاً ولا بين يديه مسيره الى حيث المنقلب مالا ولا بعض  
ولا امره في معروف اجمالاً ولوراء مخلفا عنده لظاهر الامر فانه موافق لباطنه  
نحرق السفينة ونقل الفلام واقامة الجدار وقس به ما والا فان هذه المذكورات

د فتر الطريق لمن سلكها و علمه الله من لدنه علما فطريق اهل الله طريق  
الحضر وواقمهم واقمه لمن ايقن و ابصر واقم اهلهم .

### فصل

اعلم ان الدخول في الطريقة الكريمة المنسوبة الى اهل الله بالتلقيب المذكور  
والصحة والتمديد والوصية والمباينة والاباس والانتفاع بمزائنها وكالدخول  
في الشريعة اولاً بل ذكر لاله الا الله فكما يغرس الاسلام في قلب المؤمن القابل  
بمجرد قوله لا اله الا الله محمد رسول الله اذا تطابق لسانه مع قلبه وينتقل بمجرد  
القول من الكفر الى الاسلام ويحرم زوال النفس والمال والعرض والولد ويتوهم بها  
من جهة الاعمال الصالحة حالاً حيث يشاء من قليل ذلك وكثيره فلم يكفره  
بها كذا المتطرق سبيله التلقين بلا اله الا الله وقال صلى الله عليه وآله وسلم  
في الحديث الصحيح المتواتر عنه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان  
لا اله الا الله وانى رسول الله فاذا قالوا هاعصموا منى دماءهم و اموالهم الا بحقها  
وحسابهم على الله الحديث . فمجرد القول اذا قال ذلك لقوله صلى الله عليه  
وآله وسلم فاذا قالوا هاعصموا وبقي عليهم حقوقها فصا بقره الحق كذلك سالك  
الطريقة اذا قال ذلك بالتلقين عن اهل الله وعن الاخذين عنهم كالشريعة حدوا  
بمحد وصح النسابة اليهم وان كان فاصراً وعصم بالتلقين من الانقطاع الى الله  
انشاء وقوصص بالحق على قدره مادام ملتزماً لا مراً فاذا تبرا منه كان ردة  
له ورده عنه فليحذر ذلك . فالحقود الشريعة كلها اقوال عن اعتقادات وتبعمها  
الافعال دائماً والطريقة كذلك لا غير فتنبه له واعتصم بالله فالصلاة له خالها  
بالنية ومفتاحها التكبير وتحليلها التسليم وقس به فالدخول في الخيرة الشر بالنية  
والقول قبولاً او رد ادليها فكذلك الطريق فلا تستقله والاقبال على ذلك فانه من

الدخول في الطريقة بالتلقين والصحة وغيرهما كالدخول في الشريعة بذكر لاله الا الله



مهايات الدين عند اهل والدن او تو العالم درجات فالدخول بالنية والخروج  
وان لم يتكلم فله من ذلك نصيب والكلام في بعض الاماكن شرط وفي بعضها  
شطر لما نوى فاعرف حدود الله عند الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة لتقف  
عندها اذا بصرت بها كما تقف بقدميك عند المانع لك عن السلوك الى  
ما وراءه . (وذوق العالم كذوق الطعام الذي تنفذي به فاني العالم غذاء روحاني  
ومعراجها في حضور انت القرب في الاولى والاخرى فيزما لجهنم معتدله ونفها  
كما تميز اللقمة من الطعام كذلك ان كنت من طلاب هذا الشأن ومن اولي الاعانة  
وله العبادة وهو المستعان وعليه التكليف . (وقد ادايت) بك على متن الطريق  
وذا لك صعبا با عز يذ لها كثير من اهل التحقيق في الطريق ورجوت  
نعمك في الله وان تكون ايها الاخ على بصيرة في دين الله فان من جهل شيئا  
عاداه ومن علمه والام فادام الاقبال بذلك على الله مستجيبا الدعوة بلاغ قوله تعالى  
قل هذه مسبلي ادهو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني . وقوله تعالى قل متاع الدنيا  
قاييل . والاخرة خير لمن اتقى ولا يظلمون شيئا .

### فصل

و اذا هزم الامر للطالب وصدق الله في توجهه اليه واراد النزلة والخلوة  
الاربعية او مادونها من السبعة او العشرة او العشرين او الثلاثين او دون  
ذلك او فرقه واجب معانات الغذاء انظر الى ما كان اصلح له في تناوله بحسب  
ما يعتاده من ملايمته لمزاجه وما هو امنع من الرياح وكثرة الحاجة الى البراز  
والوضوء قبل ذلك فان اسعفه والاخذ من الورد والبندي والخص المقل والسهم  
من كل بالسوية قدر المدة والحاجة ويقشر الورد والسهم ويحس قايلا ويدق  
الجسيم ناعما او جريشا مع السكر فان نعم قرص اقراصا بدر الحاجة وان كان

ادب الخلوة وتزيب القضاة

جربتها سيف منه بقدر الحاجة وان لم يكن ثم سكر فزيب بمثل ذلك او بمثاليه  
ويكون استعماله بالوزن اما تصديدا او تريايداه او بماهون يستمكن به كزيادة  
صغيرة او مثل ذلك ويكون على حسب معرفته بمزاجه فان كان يكميه في اليوم  
والليلة مثلا ثلاثة اواق جعل اوقية في المغرب عند الفطر واوقيتين عند السحور  
وان كان اقل او ازيد منه فكذلك الثلث والثلثين و يتدرج الى التقليل اذا  
شاء قليلا قليلا دخولا وخروجا الى العادة اذا اراد العود فهذا القدر المذكور  
يبقى في المعتدل المزاج اليوم واليلة والتعرف بشدة الحرارة ياخذ بقدر حاله فان  
زاد فهو كالمعتدل وان قل كان به صلاح امره لان الحرارة تذيب القليل سرعة  
فاذا زاد ما يصارها حصل الاعتدال وعدم الانحراف عن الاشتغال بالذكور  
والعانة والاملاوة والنشاط فيها وطا والبارد المزاج دونها وكذا ان اراد ان يستعمل  
الحلبة غذاء فتقبل الحلبة بعد ما تمسل وتغسل ويؤخذ سويق الشبير المقا ونصفه  
ونصفه غيرهمس (١) ويطحن ويدق الحلبة ويطحن ويخلط بالهندوزيت الطيب  
او السايط بقدر ما يلائمه ويمر مقدار بقدر ما يفسد ويشتجر اجزاء معدودة ويكون  
الاقل لاول الليل والاكثر لآخره هذا هو القلب وقد ينذر من يمكس و يراعي  
مثل ذلك او ما يقوم مقامه اذا كان في محل لا يجيد فيه مما ذكر من القدر المذكور  
في راعي مثله بدله بما يقرب منه في المزاج والمنافع المذكورة (وليها فطر) على الذكور  
والسهر ولا ينام الا من غلبة ولا يطيل النوم الا بقدر ما يدفع الضرورة الشاغلة عن  
الذكر والعمل وان يكون على طهارة دائمة متقبلا مستملا للذكر لا نافلة به  
الفرائض والوتر ونوافلها ليلته ونهار الا هرو (ليكن) بالقلب دون اللسان مما يمكن  
فان لم يتمكن من ذلك ذكر اللسان حتى يصل الى ذلك (وليتمضمض) بنيه عند الذكر  
وينظر الى قلبه كأنه يرى الله تعالى امل ان يفتح له اقله ويصالح به احواله انه

هو الفتح العليم فدا به وهيجره الذكر بالقوة والاعتجاع له لا شغل له الا هو فان لازم ذلك باذن الله تعالى فتح صايه بقدر حاله وقد جعل الله لكل شي قدرا واكمل درجات مما عملوا قل ذلك او كثر طال او قصر (وكن) كما قال تعالى مصابرا مشارا (ام) واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم • فكن متابعا لذلك مطيعا له صابرا لنفسك ثم مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه لا يريدون منه غير ذلك فتذكر وتبصر ولقد كر الله اكبر واقه يمام ماتصنعون يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وبطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون •

### ❦ فصل ❦

واذا كان غالب السلاسل متصلة بالامام الحسن البصري رضي الله تعالى عنه الى سيدنا علي بن ابي طالب رضي الله عنه • وقد تكلم في ذلك بعض وقال انه لم يجتمع به فتذكر ما ينزل بس ذلك ويحقق اجتماعه به • (فتقول) وبالله التوفيق (اخبرني) شيخنا الامام احمد بن علي الشاوي رحمه الله عن والده سيدي علي بن عبد القدوس الشاوي عن الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشمراني عن الشيخ الامام شيخ الاسلام الحافظ الزاهد الجامع بين العلم والدين السالك سبيل السادة الاقدمين ابي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن اكل الدين ابي بكر السيوطي ثم القاهري رحمه الله انه قال في جامع فتاواه المسمى بالحاوي للفتاوى في الفتاوى الحديثة منه في المسئلة المترجمة بتحاف الفرقه برفع الخرقه ما نصه ❦ مسئلة ❦ انكر جماعة من الحفاظ سماع الحسن البصري من امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه وتوسك بهذا بعض المتأخرين فخذش به في طريق ايس الخرقه والتاقيين واثبت جماعه وهو الراجح عندي لوجوه • وقد رجعه ايضا الضياء المقدسي في المختارة فانه قال قال

ذكر اجتماع الحسن البصري بسيدنا علي كرم الله وجهه

الحسن بن ابي الحسن البصري رضي الله عنه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
وقيل لم يسمع منه وتبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر في اطراف المختارة ولكنه  
بعد رجح سماعه وصححه . ( الوجه الاول ) ان العلماء ذكروا في الاصول في  
وجوه الترجيح ان المذهب مقدم على الثاني لان معه زيادة علم ( الوجه الثاني ) ان  
الحسن ولد لستين بقتان خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه باتفاق وكانت  
امه خيرة مولاة ام سلمة رضي الله عنها فكانت ام سلمة تخرجه الى الصحابة  
يباركون عليه واخرجته الى عمر فداه الله فقهره في الدين وحببه الى الناس  
ذكره الحافظ جمال الدين المزي في التهذيب واخرجه العسكري في كتاب  
المواعظ بسنده وذكر المزي انه حضر يوم الدار ولله اربع عشرة سنة . ومع  
العلوم انه من حين بلغ سبع سنين امر بالسلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان  
الى ان قتل عثمان وعلى اذ ذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى الكوفة الا بعد قتل عثمان  
فكيف يستنكر سماعه عنه وهو كل يوم يجتمع به في المسجد خمس مرات من حين  
نهر الى ان بلغ اربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ولا شك ان عليا رضي الله عنه  
كان يزور امهات المؤمنين رضي الله عنهن ومنه ام سلمة والحسن في بيتها  
هو وامه ( الوجه الثالث ) انه ورد عن الحسن البصري ما يدل على سماعه منه اورد  
المزي في التهذيب من طريق ابي نعيم قال حدثنا ابو القاسم عبد الرحمن بن  
العباس بن عبد الرحمن بن زكريا حدثنا ابو حنيفة محمد بن حنيفة الواسطي  
حدثنا محمد بن موسى الحرشي حدثنا ثمامة بن عبيدة حدثنا عطية بن مهاب  
عن موسى بن عبيدة قال سألت الحسن قلت يا ابا عبد الله تقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وانك لم تدركه قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شيء ما سألتني  
عنه احد قبلك ولولا انك مني ما اخبرتك اني في زمان كان في عمل

الحجاج كل شيء سمعته في قول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عن علي  
ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في رآه في زمان لا يستطيع ان اذكره عليا .

ثم قال رحمه الله تعالى ايضا ذكر ما وقع لنا من رواية الحسن البصري  
عن الامام علي رضي الله تعالى عنه .

قال الامام علي رضي الله تعالى عنه في مسنده حديثنا هشيم ( اخبرنا ) يونس  
عن الحسن عن علي رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن  
المسافر حتى يكشف عنه . اخرجه الترمذي وحسنه والنسائي والحاكم  
وصححه والفضلاء المتقدمين في المختارة . قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح  
الترمذي عند الكلام على هذا الحديث ثبت قال علي بن المديني الحسن رأي عليا  
بالمدينة . وهو غلام وقال ابو زرقة كان الحسن البصري يوم يبيع لهي  
ابن اربع عشرة سنة ورأى عليا بالمدينة . ثم خرج الى البصرة والكوفة ولم يلقه  
الحسن بعد ذلك وقال الحسن رأيته في يوم يبيع عليا رضي الله تعالى عنه انه في  
القول الشيخ جلال الدين رحمه الله قلت وفي هذا القدر كفاية . ويحمل قول  
الناظر الى الاجتماع على ما بعد خروج علي رضي الله عنه من المدينة .

وقال النسائي حديثنا الحسن بن احمد بن حبيب حديثنا شاذ بن قباض  
عن عمر بن ابراهيم عن قتادة عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله  
تعالى عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحموم .

ثم قال الطحاوي حديثنا نصر بن مزوق حديثنا الخطابي حديثنا حماد بن  
سليمة عن قتادة عن الحسن عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم اذا كان في الرهن فضل فاصابته بجائدة فهو بما فيه الحمد يث .

❦ وقال في الدارقطني (حدثنا) أحمد بن محمد بن محمد بن زيد القطان حدثنا الحسن بن شبيب العمري قال سمعت محمد بن صدران السلمي حدثنا عبد الله ابن ميمون المزني حدثنا عوف عن الحسن بن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ائلي يا علي قد جعلنا إليك هذه السبعة بين الناس الحديث . ❦ وقال الدارقطني ❦ حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا دود بن رشيد حدثنا أبو حفص الأبار عن مطاوع بن السائب عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال في الحلية والبرية والبتة والبيان والحرام ثلاثا لا تحمل له حتى تنكح زوجا غيره .

❦ وقال الطحاوي ❦ حدثنا ابن مزيق حدثنا عمرو بن أبي رزق حدثنا هشام بن حسان عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال ليس في من الذكروا . ❦ وقال أبو نعيم ❦ في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا حماد حدثنا ابن فضيل عن ليث عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال طوي لكل مبدومة عرف الناس ولم تعرفه الناس عرفه الله تعالى برضوان أولئك مصابيح الدجى يكشف الله تعالى عنهم كل فتنة مظلمة سيدخلهم الله في رحمة . منه ليس أولئك بالمذايع (١) البذر ولا الجفاة المرائين .

❦ وقال الخطيب ❦ في تاريخه (أخبرنا) الحسن بن أبي بكر أخبرنا أبو سهل أحمد ابن محمد بن عبد الله بن زياد القطان حدثنا أحمد بن غالب حدثنا يحيى بن عمران حدثنا سليمان بن أرقم عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كفنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قميص أبيض وثوبين خمر .

❦ وقال حمفر ❦ بن محمد بن محمد في (كتاب العروس) حدثنا وكيع عن الربيع

عن الحسن عن علي رضي الله عنه رفعه من قال في كل يوم ثلاث مرات صلوات الله على آدم غفر الله تعالى له الذنوب وإن كانت أكثر من زبد البحر وكان في الجنة رفيق آدم . أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من طريقه .

وقال الحافظ أبو ابن حجر وقع في مسند أبي يعلى قال حدثنا جويرية بن اشرس قال أخبرنا عتبة بن أبي الصهباء الباهلي قال سمعت الحسن يقول سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل امتي مثل المطر الحديث . قال محمد بن الحسن البصري في شيخ خنا هذا نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه رجاله ثقات جويرية وثقة ابن حبان وعتبة وثقة أحمد بن حنبل وابن ميمون انتهى من تحاف الفرقة برفع الحرفه للسيوطي رحمه الله تعالى وفي هذا القدر كفاية للطالعين والله اعلم . (٩)

وقال محمد بن رحمه الله تعالى في زاد المسير وقال الامام شمس الدين ابن الجوزي بعد موق سند لبس الحرفه من طريق الحسن البصري عن علي كذا وصلت اليها حرفة التصوف من طريق القوم اهل الحديث لا يعرفون للحسن البصري سماعا عن علي رضي الله عنه مع انه عاصره بلا شك وأثبت انه راها وانه ولد في خلافة عمر رضي الله عنه وصح انه سمع خطب عثمان رضي الله عنه (وروى) الترمذي من طريق قتادة وأحمد والنسائي من طريق يونس بن عبيد كلاهما عن الحسن البصري عن علي حديث رفع القلم عن ثلاث الحديث . وقال الترمذي هذا

(١) تمت هنا رسالة السمط المجيد كما رأيت في نسختين صحيحتين ولكن رأيت في نسخة أخرى زيادة صفحة لذكر حديث البيهقي وجواز غمض العينين وأما هذه النسفة فقد زيدت فيها الاجزاء السبعة أي مبيع وأربعون ورقة فاعمل المصنف زادا تذيلًا أو تحشية وقد تيسرت المقابلة الى هنا لتعدد النسخ بخلاف

حديث حسن غريب من هذا الوجه ولا نعرف للحسن سماعاً عن علي وكذا  
 روى النسائي حديث افطر الحاجم والمحجوم من طريق قتادة عن الحسن عن علي  
 انتهى **وقال السيوطي** قلت الحفاظ مختلفة في سماع الحسن البصري عن  
 علي رضي الله عنه فمنهم من لم يثبت له كالبخاري ويحيى بن معين ومنهم من اثبت له  
 ورجحه كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة ثم نقل عن الحافظ ابن حجر  
 ما نقله في آخر الاتحاف من حديث مثل اتى مثل المطار المذكور في مسندي علي  
 ثم قال وقد الفت في ذلك جزء اسميته ( اتحاف لفرقة بوصول الخرقه ) وفي بعض  
 السبخ برفع الخرقه انتهى . فان قلت . جميع ما ذكر في الاتحاف انما يثبت الاتي  
 والسماع وامالبس الخرقه وتلقين الذكر فلا يثبت الاتحاف . قلت . قد ذكر في  
 اول الكلام ان من خدش في طريق لبس الخرقه من المتأخرين فتمسكه في  
 ذلك عدم سماع الحسن عن علي رضي الله عنه بناء على انكار جماعة من الحفاظ  
 سماعه ولم يقدّم دليلاً على نفي اللبس غير انكار السماع فاذا صح السماع وثبت  
 باسناد الائمة المعتبرة في الكتب المعتمدة كالامام احمد والترمذي والنسائي  
 والحاكم والضياء المقدسي وابي نعيم والدارقطني وابي يعلى وغيرهم لم يبق للخادش  
 الباقي متمسك في الحديث **وهنا** مقدمة معلومة مشهورة قد اشار اليها في  
 نفس ترجمة المسئلة وهي ان لبس الخرقه من طريق الحسن البصري قد رواه جماعة  
 من اكابر اهل الله المرادون بالفرقة في لفظ الترجمة . ومن المعلوم ان فيهم من هو  
 جامع بين النقه والنصوف وطرف صالح من الحديث ( كالشيخ ) عبد الكريم ( ١ ) بن  
 هوازن القشيري فقد قال الحافظ ابو القاسم بن عساكر رحمه الله في كتابه ( تبين  
 كذب المفتري ) اخبرنا الشيخان ابو الحسن علي بن احمد بن منصور وابو منصور محمد

( ١ ) راوى مسند ابى العباس محمد بن اسحاق السراج وهو رتب علي الابواب عن



ابن عبد الملك بن الحسن قال لنا الشيخ ابو بكر احمد بن علي . الحافظ  
عبد الكريم بن هوار بن عبد الملك بن طاعة بن محمد ابو القاسم القشيري  
النيسابوري سمع احمد بن محمد بن عمر الخفاف ومحمد بن احمد بن عبدوس المزكي  
وابا نعيم عبد الملك و ابا الحسن الاسفرائيني وعبد الرحمن بن ابراهيم المزكي  
ومحمد بن الحسن بن فورك والحاكم ابا عبد الله بن البيع ومحمد بن الحسن  
الماورئي ابا عبد الرحمن السلمي وقدم علينا في سنة ثمان واربعين واربع مائة وحدث  
ببغداد وكتبنا عنه وكان ثقة وكان يعرف الاصول على مذهب الاشعري والفروع  
على مذهب الشافعي ثم قال بعد نحو ورثة وقد عقد لنفسه مجلس الاملاء في الحديث  
سنة سبع وثلاثين واربع مائة وكان يملى الى خمس وستين يذنب اماله بايانه وربما  
كان يتكلم على الاحاديث باشاراته ولطائفه انتهى ( وقال التاج ) السبكي في الطبقات  
الصغرى في ترجمته شيخ المشايخ استاذ الجماعة ومقدم الطائفة احدث اخبار الامة وعلماء  
الملة ثقة على ابي بكر الطوسي وقرأ الاصول على ابن فورك والاستاذ ابي اسحاق  
الى آخر ما قال رحمه الله ( وكالشيخ ) عبد الله بن عبد الله السهروردي فقد قال التاج  
عبد الوهاب السبكي في الطبقات الصغرى في ترجمته احدث ائمة الطريقة ومشايخ  
الحقيقة ثقة بنظامية بغداد على اسم الميمني وكان من هداة الدين وائمة المؤمنين  
انتهى ( او كابن اخيه ) الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله السهروردي  
صاحب حوارف المعارف (١) الذي فيه ما فيه من الاحاديث المسندة عن عمه  
وغيره المعروف لطرف من فضائلها في الحديث كما يشير اليه نحو قوله حدثنا شيخنا  
ابو النجيب املاء في الطبقات الصغرى للسبكي في ترجمته كان هذا الرجل شيخ

(١) وكتاب المشيخة كما في فهرست اسانيد المغرب ١٢ هامش الاصل

وقته في علم الحقيقة واليه المنتهى في تربية المريدين ودعاء الخلق الى الخلق  
وتسليك طريق العبادة والخلو صحب عمه ونفقه عايه ثم نفقه على ابي القاسم بن  
فضلان ثم لاح له الافلاح فراح مع اهل الله واستراح وصار بركة زمانه وبهلولان (١)  
اقرانه انتهى وغيرهم ممن هو مقبول ثقة عند الفريقين فاذا انتفى صعب الحديث  
وقد رواه من هو ثقة ومقبول ظهر ان ما توهم انقطاعه من فروع موصول  
وبذلك يحصل الاتخاف وبالله التوفيق والاسمه اذ كان السبب في عدم شهرة الالبس  
والتلقين من ادائل اهل الحديث ان هذا امر خاص بخواص من اهل سلوك  
طريق العزيمه الذين يميلون الى احوالهم واعمالهم وليس كرواية الاحاديث ونقل  
الاحكام الشرعية المعاصرة المراد بها الله ومحبته يشتهر.

وفي حديث عن شداد بن اوس الذي عند الطبراني وغيره ما فيه تلويح الى  
ذلك وهو ما اخبرني به شيخنا الامام احمد بن علي الغناوي بسنده السابق في وصل  
بيضة الهنبر من طريق البدر المنير الى ابي القاسم الطبراني قال ومن خطا الحفاظ ان  
حجرت قلت (حدثنا) احمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي قال في نا اسمعيل بن  
عياش ان ابا احمد بن داود نا يلى بن شدك بن اوس حدثني ابي شداد بن اوس  
وعباد بن الصامت يصدقه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل  
فيكم احد من اهل الكتاب فقيل لا يا رسول الله فامر بفتح الباب فقال ارفعوا  
ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده  
ثم قال الحمد لله اللهم انك بمشتى بهذه الكلمة و امرتني بها و وعدتني عليها الجنة  
وانك لا تخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم . حدثنا احمد بن  
المملى الدمشقي والحسين بن اسحاق التستري قالانا هشام بن مهران عبد الملك  
ابن محمد الصنعاني نا را شد بن داود الهنغاني قد ذكر نحوه عن شداد

وحده من غير ذكر عبادة انتهى وعزاه الحافظ ابن حجر في هامش البدر المنير  
الى البزار وكذلك الحافظ السيوطي في جمع الجوامع وزاد نزوه الى الامام احمد  
في مسنده (١) والى الحاكم مع عزوه الى الطبراني ايضاً ثم وقفت على مسند البزار قال  
حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني حدثنا الحسن بن علي السكوني حدثنا اسمعيل بن  
عباش به وقال فيه وعبادة حاضر يصدقه وقال باية نارسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم فقال فيكم غريب يعني من اهل الكتاب الحديث وذلك ان امره صلى الله  
عليه وآله وسلم يعلق الباب بعد السؤال المذكور تنبيه على ان هذا امر خاص  
لا ينبغي ان يشرع فيه مع حضور اجنبي منكر ثم انه يصرح عن ان يدخل عليهم  
من ليس منهم على قتلهم في ذلك الامر شي ولو من غير اهل الكتاب لثلاث شوش  
عليهم فان الاجنبي المنكر ينبغي ان يتركهم ما ينكره في بعضهم بتغيره فتقوت  
البركة المطلوبة من هذا الامر كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
خرجت لا خبركم باية القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت الحديث الصحيح.

ثم فيه اشارة \* الى ان المتلقن بهذا التلقين الخاص اخذ في سلوك طريق  
وهب الاسرار فمن شرطه الحفظ والامانة فان الاسرار لا توهب الا للامانة وليس

(١) وسند احمد حدثنا الحكم بن نافع ابو اليمان قال ثنا اسمعيل بن عياش عن راشد  
ابن داود عن يعلى بن شداد قال حدثني ابي شداد بن اوس وعبادة بن الصامت  
حاضر يصدقه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال هل فيكم غريب يعني  
من اهل الكتاب فقال لا يا رسول الله فامر بعلق الباب وقال ارموا ايديكم وقولوا  
لا اله الا الله فرقمنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يديه ثم قال  
الحمد لله اللهم بمقتني بهذه الكلمة وامرتني بها ووعدتني عليها الجنة وانك لا تخلف  
الميعاد ثم قال ابشروا فان الله عز وجل قد غفر لكم ١٢ حسن الزمان محمد

هذا كالتقنين العام لكل داخل في الاسلام المستفاد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث الصحيح بل المتواتر عند  
 اهل الحديث على ما ذكره الحافظ السيوطي رحمه الله فان المنة صود به فتح باب الاسلام  
 على الفائل فيلقن ولو بين اظهر المشركين في صف القتال ليدخل به في حصن الله  
 الذي من دخله امن من عذابه المخالدم لكل درجات مما عملوا فمنهم ومنهم والساكن  
 طريق الحق افراد وكل ميسر لما خلق له والله اعلم بالصواب . وكذلك لباس الخرقه  
 اذا كان لبسه الارادة لا للتبرك فقط فان الشيخ المري من اغراض لباسه الخرقه للمريد  
 باذن الله تعالى كما ينبغي ان يظفر في حال المريد الذي يريد ان يلبسه فاي حال يكون  
 للمريد فيه نقص فان الشيخ يلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويفرغ فتسرى قوة  
 ذلك الحال في الثوب الذي يكون على الشيخ فيجوده في الحال ويكسوه ذلك المريد  
 فيسرى فيه سر يان الخرقه في اعضائه فيغمره ويتم له الحال ولا عجب من امر الله  
 كما وقع لسيدنا يوسف صلى الله عليه وسلم مع ابيه يعقوب صلى الله عليه وسلم  
 وكما وقع للشيخ نجم الدين الكبرى مع الشيخ بابا فرج التبريزي حيث تلبس بابا فرج  
 بحالة عظمت فيه اصورته وكان بذلك لا كاشمس واشق ثوبه الذي كان عليه فلما  
 سري عنه قام فلبس ذلك الثوب الشيخ نجم الدين الكبرى وكان ذلك في ايام  
 طلبه للصدى على بعض تلامذة معي السنة قال فتغير على الحال وانقطع تعلق باطنى  
 بهما سوى الحق سبحانه وتعالى الى آخر القصة المفصلة في التفحات وغيره وهذا وان  
 كان عزيز اليوم لكن سيدنا علي لكونه من اكابر الورثة الحمديّة من الصحابة رضى الله  
 عنهم اجمعين فلا ينبغي ان يشك في انه كان من اهل هذا الشأن الملى والميض  
 السارى والحسن البصرى ايضا لا يائق التوقف في كونه ذلك الوقت من اهل  
 الارادة الاحقاء بهذا الا لباس الخاص بخبر ذلك مستر صل ولكل منهم نصيب

بقدره والله اعلم وهذا السر يان من الثوب في لابس من باب ورائة مضمون  
 ما في جمع الجوامع معز والى ابن مساك من ابي هريره رضي الله عنه ان النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم قال هل من رجل ياخذ مما فرض الله ورسوله كلمة او اثنين او ثلاثا  
 او اربعا او خسا فيجعلهن في طرف رداءه فيعمل بهن ويلمهن قلت انا وبسطت  
 ثوبي وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحد لي حتى سكنت فضمت  
 ثوبي الى صدرى فاني ارجوان اكون لم انس حديثا سمعته من بعد انتهي فانه صلى الله  
 عليه وآله وسلم الم يخبى عن سؤال الذي استخرج به ما يدل على تفاوت درجات  
 استعداداتهم الا ابو هريرة كان رضي الله تعالى عنه في ذلك الوقت والحال اقر بهم  
 استعداداته بول ذلك الأمر ومن قوة إيمانه بسط رداءه رضي الله عنه فجعل  
 الكلمات البارزة في عالم المثال من لفظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مجسدة في  
 خياله المتصل وجمالها مجموعة في رداءه بقوة تخيله الناشئة من قوة إيمانه وضم الرداء  
 الى صدره فسررت قوة الحال الذي تلبس به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تجلى  
 اسم الحفيظ العالم عند تدبيره في ذلك المجلس الخاص متوجها بهجته الى سراية قوة  
 الحال منه الى كلماته الشريفة المثلثة المعمولة بتجلى ابي هريرة الناشئ من قوة إيمانه  
 وكما ل استعداده في رداءه انسري منها الى ثوبه المحسوس ومنه الى باطن ابي هريرة  
 رضي الله عنه . (وقد ظهرت) النتيجة بفضل الله كما قال فاني ارجوان اكون  
 لم انس حديثا سمعته من بعدو يشهد له قوله صلى الله عليه وآله وسلم ابو هريرة وعاء العالم  
 وقوله لكل امة حكيم وحكيم هذه الامة ابو هريرة (رضي الله عنه) فقد ظهر منه ذلك  
 الخبر وسرى في الامة الى قيام الساعة عند الاملين به والحمد لله رب العالمين .

هذا ولما كان من اقسام الباس الحرفة هذا الالباس الخاص الذي لا يخفى على  
 كل منصف ان لا خفاء فيه عن غير الامل المطلوب وكان الظن ان لم يكن يقينا

بسيد ناعلي وبالحسن حسنا في كونها من اكابر هذا الشأن كان وجه خفاء  
شأنها في اللبس والتلقين على اكثر رواة الاخبار الذين ليس لهم اعتناء بهذا الشأن  
مكشوفاً وغيره شهور عند من عرف فأنصف وليس عدم العلم بالشئ علماً بعدم ذلك  
الشئ وهو ظاهر والله اعلم والله التوفيق .

### ❦ وصل ❦

❦ قال ❦ الشيخ اشهاب الدين ابو العباس احمد بن محمد القسطلاني (في المواهب  
اللادية) بعد نقل خدش الحادشين (١) في اتصال لبس الخرقه من طريق الحسن

(١) واول عبارته هكذا والله امرأة بيردة فقالت يا رسول الله اكسوك هذه فاحذها  
صلى الله عليه وآله وسلم محتاجا اليها فلبسها فراها عليه رجل من الصحابة فقال  
يا رسول الله ما احسن هذه فاكسنيها فقال نعم فلما قام صلى الله عليه وآله وسلم لأمه  
اصحابه قالوا احسنت حين رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخذها محتاجا اليها  
فلبسها ثم سألته ايها وقد عرفت انه لا يسئل شيئا فيمنعه رواه البخاري من حديث  
مهمل بن معدوف رواية ابن ماجة والطبراني قال نعم فلما دخل طواها وارسل بها اليه  
وافاد الطبراني في رواية زعمه بن صالح انه صلى الله عليه وآله وسلم امر ان يصنع له  
غيرها فمات قبل ان يفرغ منها وفي هذا الحديث من الفوائد حسن خلقه صلى الله  
عليه وآله وسلم وسمة جوده وامتنبط منه السادة الصوفية جواز استدعاء المرید  
خرقة النصف من المشايخ تبركا بلباسهم كما استدلو الالباس الشيخ المرید بحديث  
انه صلى الله عليه وآله وسلم لبس ام خالد قيصة سوداء ذات علم لكن قال  
شيخنا ما يذكرونه من ان الحسن البصري لبسها من علي بن ابي طالب رضي الله تعالى  
عنه فقال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وقال شيخ الاملام الحافظ ابن حجر  
ليس في شيء من طرفها ما ثبت ولم يرو في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف انه

البصري مانعه نعم ورد لباسهم لها مع الصعبة المتصلة الى كميل بن زياد وهو صاحب  
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه من غير خلف في صحبته بين ائمة الجرح والتعديل  
 وفي بعض الطرق اتصالها بابن القري وهو واجتمع به بن الخطاب و علي بن ابي  
 طالب رضي الله عنهما وهذه صعبة لا مطعن فيها لكثير من السادة يكتفي بمجرد  
 الصعبة كالشاذلية وشيخنا ابي اسحاق ابراهيم المتبولي وكان الشيخ يوسف العجمي  
 يجمع بين تلقين الذكر واخذ العهد واللبس وله في ذلك رسالة (ريحان القلوب)  
 قرأتها على ولد ولده العارف المسلك سيدي علي مع الباسة الى الخرقه والتلقين  
 والعهد انتهى بلفظه والقسطلا في هذا احد مشايخ عبد الوهاب الشمراني شيخ  
 والشيخنا فانه قال في (المن الكبرى) وقرأت على الشيخ العالم الصالح المحدث المقرئ  
 الشيخ شهاب الدين القسطلا في شارح البخاري غالب شرحه على البخاري وقطاعة  
 من المواهب اللدنية انتهى بلفظه رحمه الله . قلت - لنا اتصال بطريق كميل بن زياد  
 من جهة الشيخ نجم الدين الكبري من طريق شيخه اسمعيل التهريري لا من طريق  
 عمار بن ياسر و قد مر بعض اسانيدنا الى النجم الكبري ولمورد غيره تبركا وتأييدا  
 فتقول **لبيست** الخرقه من شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره  
 (وهو) من والده علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن

(تتمة حاشية صفحة ٩٧) صلى الله عليه واله وسلم البس الخرقه على الصورة  
 المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احد من اصحابه بفعلها وكل  
 ما يروى صريحا في ذلك فباطل وقال ثم ان من الكذب المفتري قول من قال ان  
 عليا البس الخرقه الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا لبس من علي سماعا  
 فضلا من ان لبسه الخرقه وكذا قاله الدمياطي والذهبي والملائي ومغلطائي  
 والعراقي والحلي وغيرهم مع كون جماعة منهم لبسوها والبسوها تشبها بالقوم

احمد الشعرائي (وهو) من شيخ الاسلام زين الدين ابي يحيى زكرياء بن محمد الانصاري  
 السبكي الفاهري (وهو) من الشمس ابي عبدالله محمد بن عمر الواسطي الاصل  
 العمري (وهو) من الشيخ ابي العباس احمد الزاهد (وهو) من الشيخ الشهاب  
 الدمشقي (وهو) من عبد الرحمن الشرفي (وهو) من احمد الرودباري (وهو) من الشيخ  
 رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الغزنوي المعروف بالالا (وهو) من المجدد  
 الغدادي (وهو) من الشيخ نجم الدين ابي الجناب احمد بن عمر بن محمد الخوارزمي  
 الحيويني المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ اسمعيل القصري (وهو) من الشيخ محمد  
 المالكيل (وهو) من الشيخ داود بن محمد المعروف بخادم الفقهاء (وهو) من  
 الشيخ ابي العباس بن ادريس (وهو) من الشيخ ابي القاسم بن رمضان (وهو)  
 من الشيخ ابي يعقوب الطبراني (وهو) من الشيخ ابي عبدالله بن عثمان (وهو) من  
 الشيخ ابي يعقوب الهرجوري (وهو) من الشيخ ابي يعقوب السوسي (وهو) من  
 عبد الواحد بن زيد (وهو) من كيل بن زياد (وهو) من علي بن ابي طالب  
 رضي الله تعالى عنه وقدس اسرارهم اجمعين وعلى رضي الله عنه لبسهام بن بدالي  
 صلى الله عليه وسلم فقد روينا بالسند السابق الى الحافظ جلال الدين السيوطي  
 انه قال في جامع الكبر مهزوا الى ابن ابي شيبه والطيالسي وابن منيع والبيهقي  
 انصه عن علي رضي الله عنه قال عممني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غدیر خم  
 بهامة فسد ما خافي وفي لفظ فسد ل طرفها على منكبي ثم قال ان الله امدني يوم  
 بدر وحنين بملائكة يمتون هذه العمة وقال ان العامة حاجزة بين الكفر  
 والايمان وفي لفظ بين المسلمين والمشركين الحديث (وقال) معزوا الى ابن  
 شاذان في مستينه عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عممه  
 بيده فذهب العامة من ورائه ومن ين يديه ثم قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم



اد بر فاد بر ثم قال اقبل فاقبل واقبل على اصحابه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هكذا تكون نيجان الملائكة انتهى (١) وقال في فتاواه الفقهية من كتابه الحاوى للفتاوى في باب اللباس قال الطبراني هدد ثنا بكر بن مهبل نا عبد الله بن يونس نا يحيى ابن حمزة نا ابو عبيدة الحمصي عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بن ابي طالب الى خيبر فعممه بهامة سوداء ثم ارسلها من وراءه او قال على كنفه اليسرى انتهى واوردته في فتاواه التفسيرية في آل عمران وقال رواه في الكبير واسناده حسن (٢) انتهى وقدمر استنادنا الى المعجم الكبير من طريق الدور الهشبي صاحب البدر المنير.

### ❦ تايد ❦

❦ وبالسند السابق ❦ الى الحافظ جلال الدين السيوطي قال (في زاد المسير) قال ابن الصلاح من القرب ليس الخرقه وقد استخرج لها بعض المشايخ اصلا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث ام خالد فذكر الحديث الذي ذكره السهروردي في العوارف وهو مخرج في الصحيحين ❦ ثم قال ❦ السيوطي رحمه الله وقد استنبطت للخرقة اصلا اوضح مما تقدم وهو ما اخرجه البيهقي في شعب الايمان من طريق عطاء الخراساني ان رجلا اتى ابن عمر فماله عن ارتداء طرف الهمامة فقال له عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية وار عليها عبد الرحمن بن عوف وعقده لواء ودلى عبد الرحمن بن عوف الهمامة من كرايس مصبوغة بسواد فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخل عمامته ثم عممه بيده وافضل موضع اربع اصابع او نحو ذلك وقال هكذا فاعتم فإنه احسن

(١) قال القاري في رسالته في الهمامة وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم كان له عمامة تسمى السحاب فالبسها ياه وارخي طرفها ١٢ حسن الزمان محمد (٢) وكذا

قال السنخاوى كما نقله القاري في رسالته ١٢ حسن الزمان محمد واجمل

واجهل (١) وفي الجامع الصغير كان لا يولي واليا حتى يسمه و يرخي لها عذبة  
من جانب اليمين نحو الاذن (طب) من ابي امامة قال الفربري باسناد  
ضعيف انتهى (واخرج) ابو داود (٢) والبيهقي من عبد الرحمن بن عوف  
قال سمعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسد لها بين يدي ومن خلفي  
فلا استدلال بهذا الالباس للخرقة انصب والله اعلم انتهى قلت هو كذلك اي  
ان الاستدلال بمحدث ابن عوف لا لباس الخرقه ولا ثبات الكيفية وايضا  
للا رسال من خلفه وبين يديه ولغمله ذلك بيده وفي علي عمه وارسلها من  
بين كتفيه فهذا الاستدلال انصب من الاستدلال بمحدث ام خالد ولكن  
الاستدلال بانقلناه من جامع الكبيروفتاواه اعني حديث علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه انصب من الاستدلال بمحدث ابن عوف لوضوح ان  
السلاسل لا تنتهي الى ابن عوف وانما اتصل به علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
ومن سائر الصحابة اجمعين وفي حديث عبد الرحمن بن عوف اثبات اصل الالباس  
وانه سنة مشروعة لمن تبعهم من الكبراء من تابعيه مطلقا والاخر هو الاخص لما  
ذكروا اعلم .

### تنبية

قال الشيخ شهاب الدين احمد بن محمد بن حجر الهيثمي المكي (في اشرف الوسائل

(١) وعن عائشة رضي الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن  
ابن عوف وارخى موضع اربع اصابع رواه الطبراني في الاوسط وشيخه مقدمان  
داود ضعيف وقد وثق . وعنها هم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن  
ابن عوف بفناء بيتي هذا وترك من مماثلة مثل ورق العشر ثم قال رأيت  
الملائكة معتمين هكذا رواه ابن عساكر ١٢ (٢) والترمذي كما قاله

الى فهم الشائل) في اب ماجاء في عمامة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اعلم) انه  
صلى الله عليه وآله وسلم كان له عمامة تسمى السحاب وكان يلبس تحت القلائس جمع  
قلنسوة وهي غشاء مبطن يستبر به الرأس قاله الفراء وقال غيره هي التي تسمى بالعمامة  
الشاذية . وروي الطبراني وابو الشيخ والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر كان  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبس قلنسوة بيضاء مصرية وقلنسوة ذات  
أذان يلبسها في السفر وربما وضعها بين يديه اذا اخلا واسناده ضعيف ولا يبي داود  
والمصنف يعني الترمذي فرق ما بينا وبين المشركون المائم على القلائس . قال  
المصنف غريب وليس اسناده بالقائم . وقال في الكلام على قوله سوداء في صفة  
عمامة صلى الله عليه وآله وسلم قيل لم يكن سوادها اصلي بل لحكاية ما تحتها من المغفر  
وهذا تكلف لا دليل له ولا معنى يعضده بل في مسلم رأيت النبي صلى الله عليه  
وسلم على المبرو عليه عمامة سوداء قد ارضى طرفيها من كتفيه وهو صلى الله عليه  
وسلم لم يخطب في مكة على منبر بل على باب الكعبة . (قال) وبما ذكرناه من خبر  
مسلم يندفع قول بعضهم في الخبر الآتي الذي اطلق فيه انه رآه وعليه عمامة  
سوداء هذا خاص بفتح مكة وروي ابن ابي شيبة انه دخل مكة يوم الفتح وعليه  
شقة سوداء وان عمامته كانت سوداء قال وقد لبس السواد جماعة كعلي يوم قتل  
عثمان وغيره وكالحسن كان يخطب بثياب سوداء وعبادة سوداء وابن الزبير كان  
يعطى بعمامة سوداء ومما يؤيد انه لبس عمامة سوداء وجبة سوداء وعصابة سوداء  
الى ان قال وابن عباس كان يلبس بها . (ثم) بعد ما ساق حديثه بوط جبريل  
وعليه قباء سوداء وعمامة سوداء . قال والخلفاء العباسيون باقون على لبس السواد وهو  
الذكور اولاد لانه كان من لباس شيخنا احمد بن علي القرشي العباسي وعباسنا  
منه والباسنا عنه كما سلف والباسنا من يدا بن اخيه ميدي جمال الدين بن

عبد القدوس بن علي والد شيخنا احمد رحمه الله ونفع بهم آمين وكثير من الخطباء  
على المنابر ومتمدحهم ماض من د خواجه صلى الله عليه وآله وسلم مكة بعامة سوداء  
ارضى طرفها بين كتفيه وخطب به التفاضل الخلفاء بذلك لانه نصر وعز وسود  
ثم قال في قول الشمايل مدلل عامته اي ارضى طرفها وفي رواية عند ابى محمد  
ابن حبان عن ابن عمر رضي الله عنهما ايضا انه قيل له كيف كان يتم صلى الله  
عليه وآله وسلم فقال يد يركور العامة على رأسه ويفرزها من ورائه ويرضى  
لها ذوابة بين كتفيه . وارضاه طرفها بين كتفيه رواه مسلم كما ورد في ابى شيبة  
عن علي انه صلى الله عليه وآله وسلم عمه بعامة ومدلل طرفها على منكبيه . وابو داود  
انه عم ابن صوف ومدلها بين يديه ومن خلفه . ولا تنا في لان السدل يحصل  
بكل لكن الا فضل ان يكون بين الكتفين لانه الذي صح من فعله صلى الله  
عليه وآله وسلم بنفسه ويحتمل ان السدل من وراء امام انما ينس لمن اراد ارضاء  
طرفيه او امام من اقتصر على طرف فالفضل له بين الكتفين ثم المنكب انتهى .

تبصرة في تذييل العامة وارضاه العذبة اشارة الى استئصال الامداد  
الالهى للابس من بين يديه ومن خلفه في تقابلات افماله كالاقبال والادبار  
والكر والفر والامر والنهي والاثمار والانتها في الظاهر والباطن والغيب والشهادة  
فان المريد السالك من المجاهد ين معنى كما ان الملائكة يوم يدركنا امراء  
السرية من المجاهدين حسا فيفتقر السالك الى الامداد الهى كما فتقارهم  
او اشده .

### فصل

وانا ايضا اتصل بابو يس القرني من غير طريق القوث قدس سره فلزوده هاهنا تباركا  
وتأييدا وذلك من طريق الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وطريق الشيخ

والا ايضا اتصل بابو يس القرني من غير طريق القوث قدس سره

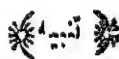
ممي الدين محمد بن علي بن العربي قدس الله سرهما.

فاما طريق السهروردي فهو اني لبست الخرقه من يد شيخنا  
ابي المواهب احمد بن علي القرشي العباسي الشناوي قدس سره (وهو) من والده  
علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني  
(وهو) لبسه من يد شيخ الاسلام القاضي زين الدين ابي يحيى زكرياه بن محمد  
الانصاري وارخى له المذبة وذلك في محرم الحرام سنة اربع عشرة وتسعمائة  
(وهو) لبسه من الشيخ شهاب الدين احمد بن الفقيه علي بن محمد الدمياطي الشهير  
بالدلباني (وهو) من الشيخ زين الدين ابي بكر بن محمد الخوافي (وهو) من الشيخ  
زين الدين عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد السلام القرشي الشيرازي  
ثم القاهري (وهو) من الشيخ ابي الحسن جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني  
العجمي الذي قال فيه الشعراني هو الذي احب طريق الجنيد بمصر بعد اندراسها  
(وهو) من الفقيه حسن الشمشيري والشيخ نجم الدين محمود بن سعد الله  
الاصفي الى بلباس اولها عن ثانيها وكذا عن الشيخ بدر الدين محمود الطوسي (وهو)  
لبسه من الشيخ نور الدين عبد الصمد النطنزي (وهو) من الشيخ نجيب الدين علي  
ابن بزغش الشيرازي (وهو) من الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله  
السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد القاهر بن  
عبد الله بن محمد بن عبد الله بن سعد السهروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين  
عمر بن محمد المعروف بعمويه السهروردي (وهو) من والدهما الشيخ المهر محمد عمويه  
ابن عبد الله بن سعد السهروردي ومن الشيخ اخي فرج الزنجاني كلاهما ايدا حدهما  
مشاركتا ليد الآخر فاما ابو عمويه فمن الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو)  
من الشيخ مشاد علو الدينودي واما فرج الزنجاني فمن الشيخ ابي العباس الزهاوندي

(وهو) من شيخ شائع قته واعلمهم بالعلوم الظاهرة القائل فيما سنده عنه الحفاظ ابن  
عساكر ما سمعت شيئا من من النبي صلى الله عليه وآله وسام الاستعانة حتى  
الصلاة على اطراف الاصابع الشيخ ابي عبدالله محمد بن خفيف الشيرازي  
(وهو) من الشيخ ابي محمد ريم بن احمد البغدادي (وهو) اي مشادوروم لسا  
من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي القائل ما اخرج الله  
الى ارض علما وجعل للتخلف اليه مبيلا الا وقد جعل لي فيه حظا نصيبا . نقله عنه  
التاج السبكي في الطبقات الكبرى . قال وكان ورده في سوقه كل يوم ثلاثمائة  
ركمة وثلاثين الف تسبيحة وقال ما نزلت في القراش منذ اربعين سنة  
وكان عشرين سنة لا ياكل الا من الاسبوع الى الاسبوع ويصل كل ليلة اربعمائة  
ركمة . انتهى . (وهو) ما جعفر الحذاء (وهو) من ابي عمرو الاصطخرى (وهو)  
من ابي تراب عسكر بن الحسين الحشبي (وهو) من ابي علي شقيق بن علي بن ابراهيم  
البليخي (وهو) من ابي اسحق اراهيس بن ادهم بن منصور البجلي وقيل التميمي  
البليخي . وهو من موسى بن يزيد الراعي (وهو) من ابي عمرو واويس بن عامر القرني  
(وهو) من عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم اجمعين .

واما طريق الشيخ محي الدين بن العربي فهو ان لبست الخرقه من  
شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره (وهو) من والده علي بن  
عبد القدوس (وهو) من الشيخ عبد الوهاب الشعرائي (وهو) من يد الحفاظ ابي  
الفضل حلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي في روضة مصري ثاني عشر  
ربيع الاول سنة (٩١١) (وهو) بسها من يد الشيخ كمال الدين محمد بن محمد بن  
عبد الرحمن الشافعي المعروف بابن امام الكامية تجاه الكعبة المشرفة في شوال سنة

(٨٦٩) (وهو) لبسهامان الشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري (وهو)  
 لبسهامان الشيخ زين الدين ابي حفص عمر بن الحسن بن يزيد بن اميلة المراغي  
 (وهو) لبسهامان الامام عز الدين احمد بن ابراهيم الفارون (وهو) لبسهامان  
 الامام محي الدين محمد بن علي بن محمد بن احمد بن العربي الحاتمي الطائي  
 الاندلسي قال في (رسالة الخرقه) ما نصه في لبست الخرقه ايضا بمدينة فاس بالمسجد  
 الازهر بعين الحليل سنة ثلاث وتسعين وخمسة (من يد) زكي الدين ابي عبد الله  
 محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم النعيمي الناصبي العدل (ومن يد)  
 نقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آب النورزي المصري بمسجد  
 ابن الحديد باب الحديد من اشبيلية حماها الله منه ستونين وخمسة (وكلاهما)  
 ابسا من يد ابي الفتح محمود بن احمد بن علي العمودي (وليس) العمودي من يد  
 ابي الحسن علي بن محمد البصري (وليس) البصري من يد ابي الفتح ابن شيخ  
 الشيوخ (وليس) ابو الفتح من يد ابي اسحاق بن شهر يار الرشد (وليس) المرشد من  
 يد حسين الاكار (وليس) الاكار من يد ابي عبد الله بن خفيف (وابن خفيف)  
 صاحب جعفر الخذاء (والخذاء) صاحب ابامرو الاصطخري والاصطخري صاحب  
 ابانراب النخشي (وابنراب) صاحب شقيقة الباغني (ونقيق) صاحب ابراهيم بن ادم  
 (وابن ادم) صاحب موسى بن يزيد الراعي (وموسى) صاحب اويس القرني (واويس)  
 صاحب عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب (وكلاه) صاحب امامدارمول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم واخذاعته وتأديا دابة انتهى ما قال رضي الله تعالى عنهم و قدس  
 اسرارهم اجمعين .



لم يصح الشيخ قدس سره من ابن الخفيف الى منتهى السند باللبس

وانما ذكر الصعبة بناء على عدم ثبوت الاتصال عنه كما دل عليه كلامه في الفتوحات  
المكية في الباب الخامس والعشرين فانه بعد ما حكى ما جرى له مع سيدنا الخضر  
عليه السلام قال ما نصه واجتمع معه رجل من شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع  
من اصحاب علي المتوكل وابي عبد الله قضيب البان كان يسكن بالمقلى خارج  
الموصل في بستان له وكان الخضر عليه السلام قد البسه الخرقه بحضور قضيب  
البان والبسنيها الشيخ الموضع الذي البسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال  
التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت ابست خرقه الخضر بظاريق  
ابعد من هذان يد صاحبنا تقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزري  
وهو لبسها من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو محمد بن حمويه  
وكان جده قد لبسها من يد الخضر عليه السلام ومن ذلك الوقت قلت باباس  
الخرقة والبسنيها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنت قبل ذلك لا اقول  
بالخرقة المعروفة الا ان فان الخرقه عندنا انما هي عبارة عن الصعبة والادب والخلق  
ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن وجد  
صعبة وادبا وهو المعبر عنه بلباس التقوى فخرت مادة اصحاب الاحوال اذا  
رأوا احدا من اصحابهم عنده نقص في امر او ارادوا ان يكملوا له حاله بتجديده  
هذا الشيخ فاذا اتحد به اخذ ذلك الثوب الذي عليه في حاله ذلك الحال  
ونزعه وافرغه على الرجل الذي يريد تكملة حاله ويضمه فيسرى فيه ذلك  
الحال فيكمل له ذلك الامر فهذا هو اللباس المعروف عندنا والمفقول عن  
المحققين من شيوخنا انهم فصرح بانهم لم يتحققوا عند لباسها متصلا  
برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانما اقتدى في ذلك بسيدنا الخضر عليه السلام  
وكذلك كلامه في (رسالة الخرقه) يدل على انه انما اقتدى في ذلك بالمشائخ



حيث قال بعد تمهيد سيجي<sup>١</sup> فله انشاء ان تعالى مانصه فظهر الجمع بين اليبستين  
 من زمان الشلي وابن خفيف الى هلم جرافجر يناعلى مذ هبهم في ذلك فلبسناها  
 من ايدى مشائخ جمة سادات بعد ان صعبناهم وقاد بابا داهم ليصح اللباس  
 ظاهرا وباطنا انتهى <sup>٢</sup> واجيب <sup>٣</sup> ان هذا امر متعلق بالراية لا يكشف الحقائق  
 بخلاف اهلها معتبر وقد اثبت جماعة ممن جمع بين الفقه والحديث والتصوف  
 ومن المقرر في الاصول كما مر ان المثبت مقدم على النافي وقد قال الشيخ محي الدين  
 قدس سره في الباب التاسع والستين من الفتوحات المكية مانصه ولا يعتبر عندنا  
 بالبخالفنا فيه علماء الرسوم الا في نقل الاحكام المشروعة فان فيها تساوي الجميع  
 ويعتبر فيها المخالف بالقدح في الطريق الموصل او في المفهوم باللسان العربي واما  
 في غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا سار في كل صنف من العلماء يعلم  
 خص انتهى بلفظه قدس سره وفيه اكفاية والحمد لله رب العالمين . ولكن  
 ينسب ان يقيد بما ذكره في كتابه (عقلة المستوفى) بحيث قال مانصه ثم نقول  
 انا ماوردنا شيئا مما ذكرناه او نذكره من جزئيات العالم الا واسناد نافية الى خبر  
 نبوي بصحة الكشف ولو كان ذلك اخبار مما تكلم في طريقه فنحن لانعتمد فيه  
 الاعلى ما يخبر به رجال الغيب رضي الله تعالى عنهم انتهى . فالحاصل ان كل  
 حديث تكلم في طريقه ائمة الجرح وانعتمد بل فان حكمهم معتبر الا ما صححه  
 الكشف فان الحكم للكشف وان ضعفه ائمة النقل ورب حديث يورده في  
 الفتوحات يقول فيه مانعناه صحيح كشافا غير ثابت نقلا كما قوله في الباب  
 الثاني والثلاثمائة مانصه . وقد ورد في حديث ابوي صحيح عند اهل الكشف  
 ولم تثبت طريقه عند اهل النقل لضعف الراوى ولقد صدق فيه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا تزييد في حديثكم يشكم وتمزج في قلوبكم لرايتهم ماري

واسمعتهم ما سمع انتهي وسيجي العقل عنه في شرح (الرباثة اليوسفية) انه قال وقال  
في الخبر الصحيح نقلا وكشف الخ فائقة الى التصحيح ومن هنا قال في اصول  
الحديث اذا وجدت حديثا باهيا ضعيفا فلك ان تقول هذا ضعيف وتعني بذلك  
الاسناد وليس لك ان تعني بذلك ضعفه مطلقا به على ضعف ذلك الطريق  
اذ لعل له اسنادا آخر صحيحا ثبت بمثله الحديث والله اعلم وبالله التوفيق \*

ومن أثبت اللباس \* من طريق اويس القرني قدس سره الحافظ الصوفي  
الشيخ نور الدين ابو الفتوح احمد بن عبد الله بن ابي الفتوح الطاووسي قدس الله روحه  
واتي في اعلى غرف الجنان فتوحه في رسالته (جمع الفرق) وكذلك الشيخ جمال الدين  
ابو الماسن يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي في رسالته (ربحان القلوب) صرح  
بالباس من ابن خفيف الى اويس الى عمرو على رضي الله عنهم كما صرح به منه الى  
ابن خفيف \*

### تكملة

ذكر الحافظ السخاوي في (المقاصد الحسنة) مانعه حديث لبس الخرقه الصوفية  
وكون الحسن البصري لبسها من على قال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وكذا قال  
شيخنا انه ليس في شيء من طرقه ما ثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف  
ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من  
اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك وكل ما يروى في ذلك صريح باطل  
قال ثم ان من الكذب المقدرى قول من قال ان عليا لبس الخرقه الحسن البصري ومن  
أئمة الحديث لم يثبتوا الحسن من على سماعا فضلا عن ان يلبسه الخرقه انتهى . فوات .  
امامنا قل من القدر في سماع الحسن البصري من على فقد مر ما فيه الكفاية لرد  
من الوجوه التي ذكرها الحافظ السيوطي في (الاتحاف) بل من الحافظ ابن حجر

نفسه رجح سماعه وصححه فأثبتاه لسماعه (في اطراف المختارة) كما نقله عنه السيوطي  
 فيما مر مقدم على نفيه له فيما نقله عنه السخاوي اذ قدم ان المثبت مقدم على النافي  
 لان معه زيادة علم وقد تقدم ما يدل على تحقيق زيادة علم اذ قدم في حديث مثل  
 امتي مثل المطر الحديث ان الحسن قال سمعت عليا الخ وقال هو نقل عن الصيرفي  
 انه نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه ورجاله ثقات والحسن وان  
 قالوا انه كان بدلس لكنه ثقة . قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب الحسن بن  
 ابي الحسن البصري واسم ابيه يسار بالتمتعية والمهجلة الانصاري مولاهم ثقة فقيه  
 فاضل مشهور وكان يرسل كثيرا وبدلس وهو رأس الطبقة الثالثة . مات سنة  
 مشرومائة وقد قارب التسعين انتهى (ومن المقرر) ان المدلس الثقة اذا عبر  
 في روايته عن شيخه بصيغة صريحة في السماع كسمعت وحدثني فروايتيه  
 مقبولة واسناده متصل فرواية الحسن في الحديث المذكور مقبولة واسناده متصل  
 لكونه ثقة صرح بلفظ سمعت وكما صرح السماع انتفى خدش الخادشين في وصل  
 الخرقه وقدم انه اذا انتفى سبب الخدش وقد وصله من هو ثقة ومقبول ظهران  
 ما حكم بانقطاعه مرفوع موصول وبالله التوفيق والله اعلم ﴿ واما قوله ﴾  
 ولم يرد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم البس الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية  
 لاسد من اصحابه الخ فليس فيه الا انتفى ورود الكيفية المخصوصة لهم (واما الكيفية)  
 المخصوصة من فعله صلى الله عليه وآله وآله وسلم فقد فعلها بعلي بن ابي طالب  
 وعبد الرحمن بن عوف في الباس العامة وبالعباس وولده فحصل عند كل احد  
 من هؤلاء كيفية فدل على الاطلاق وجواز الكيفيات بعد ثبوت الالباس  
 ايضا بالعمامة والالبيانية وغير هاتئني الكيفية كما ذكر غير قادح اذ لا يلزم من ذلك  
 نفي اصل الالباس بنفي تلك الكيفية وهو ظاهر ولا ترى ان الشيخ شهاب الدين

السهروردي قدس سره قد قال في الموارف ولا خفاء بان ليس الخرقعة على الهيئة  
 التي يهتمها الشيوخ في هذا الزمان لم تكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله  
 واما هذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من امتصاص الشيوخ انتهى مع  
 انه لم يذكر هذا الكلام الا بعد ما روى حديث ام خالد بسنده المثبت لاصل  
 اللبس بكيفية ما مع انه عجز في الصحيح فظهر ان عدم ورود الكيفية المخصوصة  
 لا ينافي ورود اصل اللبس بنير تلك الكيفية على انه قد ثبت تعدد الالباس منه  
 صلى الله عليه وآله وسلم بكيفيات مختلفة كما مر وهو دليل على ان الامر فيه توسعة  
 وليس موصورا في كيفية خاصة ولا في ثوب خاص ولا مخنص بالذكر  
 ولا بالانثى ولا بالصغير ولا بالكبير فقد مر انه اللبس عليا وابن عوف العامة وارضى  
 الاول طرفه والثنائي طرفها وكلاهما كيفية وثبت في حديث ام خالد انه البسها  
 مخيصة سوداء صغيرة بيده وقال لها ابلي واخاقي . وثبت في حديث ابن عباس  
 عند الترمذي انه صلى الله عليه وآله وسلم البس عباساً وولده كساء ودعا لهم  
 وهو ما اخبرني به شيخنا ابو المواهب اجازة عن الشمس محمد بن احمد الرملي (ح)  
 و(اخبرني) الشمس محمد بن احمد الرملي بالاجازة العامة (عن) شيخ الاسلام ابي  
 يحيى زكريا بن محمد الانصاري (عن) العلامة الشمس ابي عبد الله محمد بن علي  
 القاباني (قال) انا الحافظ الحجة ابو زرعة احمد بن حنبل حفظ الوقت الزين ابي الفضل  
 عبد الرحيم بن الحسين الهراقي (قال) انا به ابو حفص عمر بن حسن ابن اميلة  
 المراغي (قال) انا الغفر ابو الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد المقدسي  
 الحنبلي عرف بابن البخاري (انا) ابو حفص عمر بن محمد البغدادي عرف بابن طبرزد  
 (انا) ابو الفتح عبد الملك بن ابي سهل الكرخي (انا) القاضي ابو عامر محمود بن القاسم  
 الازدي (انا) ابو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي المروزي (انا) ابو العباس محمد

ابن احمد الجبوي (انا) الحافظ الحجبه ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي  
 (قال) حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن ثور  
 ابن يزيد عن مكحول عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا باس اذا كان غدا الاثنى فأتى انت وولدك حتى ادعولهم بدعوة بنعمك الله  
 بها وولدك فغدا وغدونا معه والبسنا كساء ثم قال اللهم اغفر للباس وولده مغفرة  
 ظاهرة وباطنة لا تقادر ذنبا اللهم احفظه في ولده . قال ابو عيسى هذا حديث حسن  
 غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه انتهى بلفظه رحمه الله ( وادأثبت الاسم )  
 صلى الله عليه وسلم لله خير والكبير والمفرد والجمع والدكر والانثى بالصفات المختلفة  
 دل على ان الامر فيه توسعة وانه كان يفعل بما اراده الله بنور النبوة ماهو اللائق بالحال  
 والشخص والثوب وكذلك الشيخ الوارث له يفعل ما اراده الله بنور الولاية لا تقا  
 بحال الشخص وزمانه ومكانه اذ لا شك ان الاحوال تختلف باختلاف الاشخاص  
 والازمان بل والامكنة فيراعى الشيخ بنور الولاية المورثة له بالاتباع للشي  
 صلى الله عليه وآله وسلم ماهو اللائق بالحال والزمان والمكان على اختلافها وهو  
 في كل ذلك متبع للسنة لما عرفت من عدم المحصر في كيفية وانه اعلم .

وحيث **ان** الخرقه كما قال السهروردي في العوارف عتبة  
 الدخول في الصلوة والمقصود الكلي هو الصلوة والصحة يرجي كل خير للمريد  
 انتهى كان الظن بهم انهم ما اختاروا هذه الهيئة الا لكونها في زمانهم اتفق للمريد  
 في ما هو المقصود منه من التخلق باخلاصهم والتأديب بادابهم وكل ما يكون  
 وسيلة الى المطاوب فهو مطاوب وان لم يكن واردا بمخصوصه عن رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم .

وقد يدل على في عموم **قوله** صلى الله عليه وآله وسلم من من سنة حسنة

حيث حصل به ما هو احسن وان كان حدثا فقد قرره السنة القوية وان لم يرد في  
الفعل ولم يرد بذلك مخالفة ولا تكبر ولا مشقة فدل على حسنه وانه من الحسنه فانما  
الاعمال بالنيات وانما الكل امرى ما نوى .

و  
ح  
ط  
ر  
ي  
ق  
ة  
ال  
ص  
و  
ف  
ي  
ن

قال الامام رحمه الله عليه حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رحمه الله في كتابه (المقصد  
من الضلال) بدمية في علمت يقينا ان الصوفية هم السالكون بطريق الله  
خاصة وان سيرتهم احسن السير وان طريقهم اصوب الطرق و اخلافهم  
ازكى الاخلاق بل ولو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على  
اسرار الشريعة من العلماء لينيروا شيئا من سيرتهم و اخلاقهم و يبدلوه بما هو خير منه  
لم يجدوا اليه سبيلا وان جميع حركاتهم و مسكناتهم في ظاهرهم و باطنهم متبسة  
من مشكاة النبوة وليس وراء نور النبوة نور يستضاء به انتهى اي و اقتباسهم  
من مشكاة النبوة بما اعطاهم الله من الفهم عنه ما لم يعطه كثير من خلقه فيخفي على  
بعض الناس بعض ما اسسوا عليه امورهم من الاصول لذلك فيظن انه الاصل لها بما باع  
علمه و الامر بخلاف ظنه اذا حقق - **و** من هنا **قال** الشيخ محي الدين قدس  
سره في الباب التاسع عشر من الفتوحات المكية ما نصه السعيد من وقف عند  
حدود الله ولم يتجاوزها و اتوا الله و تجاوزوا زمانها و لكن اعطانا الله تعالى من الفهم عنه  
تعالى ما لم يعطه كثير من خلقه فدهونا الى الله على بصيرة من امره اذ كما على رتبة من  
ربنا انتهى و تفاوت مراتب الفهم عنه تعالى بين اهل الاسلام مما لا ينازع فيه .

(وفي البخاري) في باب فكالك الاسير عن ابي جحيفة قال قلت لابي هل عندكم شيء  
من الوحى الاماني كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة و برا السمعة ما اعلمه الا فيها  
يمطيه الله رجلا في القرآن الحديث - (وفي باب كتابة العالم عنه) قال قلت لابي  
هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله تعالى او فهم اعطيه رجلا مسلم الحديث

ويشهد له قوله تعالى وقمنا هاهنا ايمان وكلا آتيناهما حكما وعلما . فاثبت الله الفهم حكما وعلما  
على اختلافه . **و**يوضح **و**ذلك ما في (الرياض النضرة) للمصنف الطبري رحمه الله  
مانعه عن عمر رضي الله تعالى عنه قال كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كاني زمني لا اعلم ايقولون  
اخرجه الملا في سيرته انتهى هذا وهو عمر الذي يقول فيه مثل ابن مسعود لما مات مات  
تسعة اعشار العلم وهذا ما في معناه فيه الكفاية لحسن الختان باهل الله والوقوف عن  
الوقوع فيهم باول احتمالات الكلام لمن انصف ونصح نفسه فانهم من اشد الناس  
احتراما للشريعة المطهرة . (قال الشيخ محي الدين طاب ثراه) كتابه (مواقع  
النجوم) في بعض المنازل المذكورة في الفلك القلبي بعد الذكر الاجمالي اليميني الله  
تعالى عبده من الاسرار مانعه وهذا كله مما اعطتنا الله الالهيته كالا سرار التي  
صدرت عن رابعة العدوية والجنيد واني يزيد وفي زماننا كتاب الباس بن السراف  
واي مدين واي عبد الله العراك . واما ان كان الناطق بها غير مهتم للشرع صفتنا  
قفاه وضر بنا وجهه بدعواه عصمنا الله من الافات رخصنا بالامور والسيئات انتهى  
بلفظه رحمه الله تعالى وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

### فصل في

**و**قال **و**الشيخ محي الدين قدس سره في رسالة الخرقه مما جاء به  
الرسول الكريم من الهى الحكيم في الكتاب المنزل الذي هو القرآن العظيم  
يا بني آدم قد انزلنا عليك لباسا يوارى سواك وتكود بشاؤ لباس التقوى ذلك خير  
( فالضروي ) من لباس الظاهر ما يستر السوءة وهو لباس التقوى من التوقاية  
والريش ما يزيد على ذلك مما تقع به الزينة التي هي زينة الله التي اخرج لعباده  
من خزان غيوبه وجعلها خالصة للمؤمنين في الحياة الدنيا ويوم القيامة فلا يحاسبون

بيان لباس التقوى

عليها واذ البسوها وتزينوا بها من غير هذه النية ولا هذا الحضور وليسوها  
نفرا وخيلاء فذلك زينة الحياة الدنيا فالثوب واحد ويختلف الحكم عليه  
 باختلاف المقاصد (ثم) انزل في قلوب العباد الاختيار لباس التقوى  
 وهو خير لباس وهو على صفة لباس الظاهر سواء فيه لباس ضروري وبواري  
 سرية الباطن وهو تقوى المخارم طائفاً ومنه ما هو مثل الريش في الظاهر وهو  
 لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصفحة والاصلاح وان كان  
 الشارع قد اباح ان يخذلها ولكن تركها مما يتزين الرجل في باطنه فهي  
 زينة الله في الباطن وهو كل لباس تدبك الشرع اليه فقد تحقق لباس الباطن  
 انه على صورة الظاهر شرموا كما يختلف الظاهر بالمقاصد والنيات كذلك يختلف  
 لباس الباطن بالنيات والمقاصد ولما تقرر هذا في نفوس اهل الدار ادوا  
 ان يجمعوا بين اللبستين وينزلوا بالزنتين ليجمعوا بين الحسينيين فيشايروا من الطرفين  
 فمن لباس هذه الخرقعة على الهيئة المملوكة عندهم ليكون تنبيهاً على ما يريدونه  
 من لباس بواطنهم وجعلوا ذلك صفة وادباً (ثم قال) فظهر الجمع بين اللبستين  
 من زمان الشيلي وابن خفيف الى هاجرا فخرنا على مذهبهم في ذلك فلبسناهم من  
 ايدي مشايخ جهة سادات بهدان صبيحناهم وتاد بنا بادابهم ليصح لباس ظاهرا وباطنا  
 ومذهبنا في لباس ريادي التريية هو على غير ما هو عليه الامر اليوم وذلك ان الشيخ  
 المريدي يخل في حال المريد الذي يريد ان يلبسه فاي حال يكون للمريد فيه نقص  
 فان الشيخ يلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويغمره فنسرى قوة ذلك الحال في  
 الثوب الذي يكون على الشيخ فيجرده في الحال ويكسوه ذلك المريد فيسرى فيه  
 سرديان الخمر في اعضائه فيغمره ويتم له الحال وهذا اليوم عزيز فلما قصرت همم  
 الناس عن مثل ما ذكرناه رجعوا الى منزلة العامة لكنهم شرطوا فيه اشروطاً



وشروط هذه الحرقه المعروفة على صورة ما اظهرها الحق من ستر السوء (فتستر)  
 سوء الكذب بلباس الصديق وتستر سوء الخيانة بلباس الامانة وسوء القدر  
 بلباس الوفاء وسوء الرياء بخرقه الاخلاص وسوء سفاسف الاخلاق بخرقه  
 مكارم الاخلاق وسوء الدمام بخرقه المحامد وكل خاقي دني بخرقه كل خاقي  
 سني وترك الاسباب بتوحيد التجريد والنوكل على الاكوان بالتوكل على الله  
 وكفر النعمة بشكر المنعم (ثم تترين) بزيعة الله من ملابس الاخلاق  
 المحموده مثل الصمت عما لا يعينك وغض البصر عما لا يحل النظر اليه  
 وتفقد الجوارح بالورع وترك سوء الظن بالناس وتصفيح ما مضت به الايام  
 من افمالك وما سطره اقلام الكتبة الكرام عليك والقناعة بالموجود وعدم  
 التشوق الى طلب المزيد الا من افعال الخير وتفقد اخلاق النفس وهما هذه  
 الاستغفار وقراءة القرآن والوقوف مع الآداب النبوية وتعرف اخلاق  
 الصالحين والمفاضة في الدين وصلة الرحم وتعاهد الجيران بالرفق وبذل العرض  
 وقد رغب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك بقوله لا يستطيع  
 احدكم ان يكون ككبي ضحضم كان اذا أصبح يقول اللهم اني تصدقت بعرضي  
 على عبادك - وسأؤذي نفسي وهوان يبيد لما في قضاء حوائج الخلق وصنائع المعروف  
 مع الصديق والعدو والتواضع ولين الجانب واحتمال الاذى والتناقل عن زل  
 الاخوان وعدم الخوض فيما شجر بين الصحابة ومن تقدم من الاكارم وترك  
 مجالسة الغافلين الا ان تذكرهم او تذكر الله فيهم والكف عن الخوض في  
 الاعتراض في آيات الله وترك الطعن على الملوكة والمذنبين من امة محمد  
 صلى الله عليه وآله وسلم وترك الغضب الا عند انتهاك محارم الله وترك الحقد  
 والنيل من الصديق والصفيح عن المسي وهوان لا تنضب لنفسك واقله عثرات

اهل المرات ذوى الهيئات والابقاء على اهل السيرة وتعليم العلماء واهل الدين  
 واكرام ذى الشبهة واكرام كريم القوم كانوا من كافران مسلم او كافر كل ذلك  
 على الحد المشروع مما يجوز لك ان نكرم به ذلك الشخص وحسن الادب مع الله  
 ومع كل احد من حي وميت وحاضر غائب ورد العيبة عن عرض السلام وابالك  
 والنصح والتشدد فان كثرة الكلام يؤدي الى سقطه ونزول الكبر والرفق  
 بالضعيف والرحمة بالضعيف وتقدير المحتاجين ومواساتهم بالبر والسهولة وميسور  
 القول والهداية وقرى الضيف وافشاء السلام والتحب الى الناس على الحد المشروع  
 ولا تكن لعانك ولا طعانك ولا عيانك ولا سعيك ولا تجزئ احد بالسهلة في حقك الا  
 احساناً والنصيحة لله تعالى ورسوله ولاعة المؤمنين وعامة الناس ولا تنظر الدوائر  
 باحد ولا تسب احد من عباد الله على التمييز من حي ولا ميت فان الحي لا يعرف  
 ان كان كافر بما يختم له وان كان مؤمناً بما يختم له ولا تميز احد من اهل النبوة  
 بشئ وانهم لا ترد الرئاسة على احد ولا توطئ حقك خدمة عن ادرك وابالك ان  
 تترك الناس ان يقولوا في ذاتك بنقل ما يسوءك منك وعي غيرك وتنبذ الماشين  
 كلهم مسيئهم اليك ومحسنهم لحبهم الله ورسوله ولا تفضهم انفسهم الى ان  
 او من كان من غير الله ورسوله يترفع بها او صافي بجزء رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم في المنام في رؤا بها في حق شخص وقم في بس شئ مني في بس  
 فرايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام وقال لي يا ابن نضت فلا نافات له  
 لنبضه ووقوعه في شئني فقال عليه الصلاة والسلام انت تامل انه يحب الله  
 ويحبني قلت له بلى قال فلم لا تحبه بحبه اياي وابنضته لبعضه شئني فقلت له  
 يا رسول الله من الساعة فما احببتك من ممل ففدني حتى لي امر كنت عن مثله غافلاً  
 ولا نفرح بما يتشرف في العامة من ذكر لك بما تحبه وان كنت عليه فانك لا تدري

هل يبقى عليك أو يسلب منك ولا تميز بين المؤمنين بخلق غريب محمود  
يعرف منك إلا أن كنت ممن يقتدى به ولا تظهر الخشوع في ظاهرك بجميع  
أكنافك وأطرافك إلى الأرض إلا أن تكون في باطنك كذلك ولا تحب التكاثر  
من الدنيا ولا بال مجمل من جهل قدرك بل لا ينبغي أن يكون لنفسك عندك  
قدر ولا ترغب لا نصبت الناس لكلامك ولا تجزع من الجواب بما لا يسرك في حقاك  
واصبر للفق ومع الحق راصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي  
يريدون وجهه ولا تدع عينك عنهم تريد ريتة الحياة الدنيا ولا تطمع من أغفلنا  
قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر . وانصف من نفسك ولا تالم إلا نفسك من أحد في حقاك  
وسلم على المؤمنين ابتداء ورد السلام على من سلم عليك وإياك والطعن على  
الغنياء إذا اجتمعوا على ابتداء الدنيا إذا تنافست فاقها ولا تطمع فيها في أيديهم وأدع للمواك  
وولاة الأمر ولا تدع عليهم وإن جاوروا وجاهد نفسك وهو لك فانه أكبر أعداءك ولا تكثر  
الجلوس في الأسواق ولا المشي فيها وكف ضررك عن أئمة الدين واترك الشهادة على  
أهل القبلة بما يؤدي عند السامعين إلى الخروج عنهم وإليك بالأمسالك من الخوض  
في الأموات فانهم قد انضوا إلى ما قدموا وترك المراء في القرآن والقدر وترك مجالسة  
أهل الأهواء والبعد القاسية في الدين . عياك باخراج الحرص  
والحسد والعجب من قلبك بأن تصرف هذه الصفات في غير موطنها المشروعة  
وعليك بالدخول في الجماعة فإن الذنب لا يأكل إلا القاصية وإياك والعجلة في أمرك  
إلا في خمس في الصلاة لأول وقتها والحج عند وجود الاستطاعة وتقديم الطعام  
للضيف قبل الكلام وتجهيز الميت وتجهيز البراءة إذا دركت وبذل الجهد في نصيح

عباد الله من مسلم وكافر ومشرک وقطع اسباب الغفلة والمحافظة على اقامة الصلوات  
وتحسين نشأتهم والقيام على النفس بالحسبة والخروج من الجهل بطلب العلم وان تستوصي  
بطالب العلم خيرا والندم على التفريط في استعمال الخير والتجافي عن الشهوات ودار  
الغرور واعتقاد مقت النفس فان النفس في اعتقاد اهل الله كل خاطر مذموم ورد  
المظالم واصلاح الطمعة والسعي في اصلاح ذات البين فان الله تعالى يصلح بين عباده  
يوم القيامة واسقاط الريب والحذر الدائم والحشية والهم في الله والحب والبغض  
في الله والمودة في قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وموالاة الصالحين وكثرة  
السكاء والنصرع الى الله تعالى والابتغال لايلا ونهارا والهرب من طريق الراحات  
والتذلل في كل حال الى الله تعالى ومراقبة الكمد وتنقيص العيش بالنكر فيما يمتنع  
عليك من شكر المنعم على ما نعم به عليك والقصد الى الله تعالى في كل حال والتساون  
على البر والتقوى واجابة الداعي ونصرة المظلوم واجابة الصارخ واغاثة الملهوف  
وتزج الكرب عن الكرب من المكر وبوصوم النهار وقيام الليل وان كان بالتعب بدفعه واولى  
وذكر الموت ونماهد زيارة القبور وان لا تقول وانت فيها هجر او الصلاة على الجنائز  
واتباعها ان كنت ماتت اقامتها وان كنت راكبا فمن خلفها ومسح رؤس اليتامى  
وعيادة المرضى وبذل الصدقات ومجبة اهل الخير ودوام الذكر والمراقبة ومحاسبة  
النفس على افعالها الظاهرة والباطنة والانس بكلام الله واخذ الحكمة من كلام كل  
متكلم بل من نظرك في كل منظور والصبر على احكام الله فانك بعينه كما قال لك  
واصبر لحكم ربك فانك باعيننا والا ينار لامرأته والمرض اكل سبب يقرب الى الله  
تعالى واستفراغ الطاقة في محاب الله ومراضيه والرضاء بالقضاء لا بكل مقضي بل  
بالقضاء به وقلقي ما يرد من الله تعالى بالفرح وموالاة الحق بان تكون معه فان الله مع  
عباده انما كانوا ودر مع الحق معيتماد والتبرسي من الباطل والهرب في مواطن

الامتحان والزهد في الحلال والاشتغال بالاهم في الوقت وطلب الجنة بالشوق اليها  
 لكونها محل رتبة الحق تعالى ومجالسة اهل البلاء بالاعتبار ومعادثة المساكين والفقير  
 معهم في محال فقرهم وموتة من يطلبك حاله باعائه وسلامة الصدر والدعاء للمسلمين  
 بظفر الغيب وخدمة الفقراء وان تكون مع الناس على نفسك فانك اذا كنت عليها  
 فانت طاروا السوء وبصلاح الامة وانهم يفسدوها وتقدم من قدمه الله ورسوله وناخير  
 من اخره الله ورسوله فيما قدمه وفيما اخره ﴿ فاذا لبست ﴾ هذه الملابس  
 صاحب لك ان تقدم في صدور المبالس عند الله تعالى وتكون من اهل الصفوف  
 الاول انتهى كلامه في رسالة الحرقه

وقال الشيخ رحمه الله في شرح (الرسالة البوسفية) عند قول  
 الماتن وان دفع اليك ما يؤمنه بافلا تناوله اصلا انتهى ما نصه . (اعلم ان الملابس  
 هي لباسان لباس تقوى ولباس زينة (فلباس التقوى) هو الفرض وهو ما يتق به ضرر  
 جسمك او روحك هذا معنى لباس التقوى وتقي به ظهور عورتك وهو خير لباس  
 لانه لباس فرض (واما لباس الزينة هو الريش وهو لباس التجميل وله من الله محبة  
 خاصة ولباس الزينة على اقسام . فمن ذلك ما هو فرض بالنص  
 وله موطن خاص مع كونه زينة وموطنه حال ما اجابة الحق والوقوف بين يديه  
 وتلك زينة الله والامر بها خذوا زينتكم فامروا به واجب عند كل مسجد وذكر  
 الحلال والموطن الذي يقتضي التجميل فيه لله تعالى زينته فان النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم قال لما في الحق انه احق من تجميل له وقال في الخبر الصحيح نقلا  
 وكشف للرجل الذي قال له يا رسول الله اني احب ان يكون نعلي حسنا واثوبي حسنا  
 فاخاف ان يكون ذلك من الباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله  
 جميل يحب الجمال فاجعل لجمال جسمك الا لا يحصل له الا من اخذ زينة الله عند كل مسجد

فمن كان على صلاته دائماً في عموم احواله فتكون الزينة عليه لا تبرح وهو من الدين  
 هم على صلاتهم دائماً في عموم احوالهم بخلاف من ايسر له هذه الحالة ويجعل  
 ذلك في حال الصلاة المشروعة خاصة فهم في وقت دون وقت وهو لاء في  
 عموم الاحوال يناجون الله فهم في صلاة دائمة وان اختلفت مشاربهم فيها وان  
 اختلاف المشارب ايضا موجود في الصلاة الممهودة المملومة فذوق الرقوف فيها  
 غير ذوق الركوع غير ذوق الرفع من الركوع غير ذوق القيام بين الركوع  
 والسجود غير ذوق السجود الاول غير ذوق الرفع من السجود غير ذوق  
 الجلوس بين السجدتين غير ذوق السجود الثاني غير ذوق جلوس الاستراحة  
 غير ذوق جلوس التشهد ( فهذه ) مشارب مختلفة في الصلاة الممهودة  
 والمهلى بناجى ربه من حضرة الشركة والتسمة فيكون كل صاحب قسم على  
 قسم معين وكذلك الكامل في جميع احواله على قسمه يعطى الله قسمه من حاله فان الله  
 في كل حال قسامه بينا وحقا واجبا ولذلك كان له في كل حال وحركة وسكون  
 حكم شرعى بفعل او ترك على وجوب او ندى او حظرا او كراهة او اباحه فاعلم  
 ذلك . ( وهذه الاحكام ) للمعرفة بمنزلة صور الاجسام للارواح المدبرة  
 لها اول لقوى القائمة بها فاعلم ذلك . ( فلا ترد ) ان كنت في هذا المقام لباسا يمرض  
 عليك فانه دين وكذا فسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبره في الرويا  
 فجعل الثوب للدين وبه ضرب المثل في الطول والنقص فان لم تكن لك  
 هذه الحالة وتفرق بين الامور باحوالك تغذ زينة الله في واطنها ورد من  
 اللباس زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها وما ثم زينة سوى هذه  
 الثلاثة زينة الشيطان وزينة الحماة الدنيا وزينة الله التي هي زينتك فاذا صاف  
 زينه الله لك درن غير هافقال خذوا زينتكم فاذا صافها اليك وقال عقيب ذلك

قل من حرم زينة الله . فاضافها اليه ثم قال قل . يا محمد . هي الذين آمنوا . فعبث صاحبها بصفتهم في الحياة الدنيا ذات الروح خالصة لك يوم القهامة من الشوب بزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها ثم قال كذلك نفصل الآيات . وكذا نفصل فصل كل زينة من غيرها ليعلمون . فنبه على شرف العلم انتهى الغرض منه والله الموفق للتخاطق والتحقيق والحمد لله رب العالمين .

### ❦ فصل ❦

❦ وابست الخرقه ❦ من شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده السابق الى الشيخ محي الدين (وهو) لبسهامان يد جمال الدين يونس بن يحيى العباسي بمكة تجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة بالمسجد الحرام سنة (٥٩٩) (وهو) لبسهامان يرشح الوقت عبد القادر الجيلي قدس سره بسنده المعروف من طريق اهل البيت من معروف الكرخي قدس الله اسرارهم اجمعين .

### ❦ فصل ❦

❦ وابست الخرقه ❦ من والدي محمد بن يونس سيد النبي (١) بسنده الى الشيخ اسمعيل الجبرتي (ح) ومن شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده الى ابن الجزري (وهو) صاحب الولي الكبير الشيخ اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرتي الهاشمي القبلي الزبيدي بواسطة وبلا واسطة (وهو) لبس الخرقه من جمال الدين محمد بن ابي بكر الضجاعي الزبيدي (وهو) لبسهامان الحافظ برهان الدين ابراهيم بن عمر بن علي الملوي الزبيدي (وهو) من الامام جمال الدين عبد الحميد بن عبد الرحمن بن عبد الحميد بن كوهي الاشكهي (وهو) من نجم الدين عداث بن محمد الاصفهاني (وهو) من عز الدين احمد الفاروقي الواسطي (وهو) من الشيخ محي الدين محمد بن علي بن العربي باسانيده (ح) ومن الشيخ شهاب الدين

(١) يونس علم وعبد النبي لقب كما صرح في شجرة المشايخ الخلوئية ١٢ السهروردي

السهروردي باسناده من طريق عمه ابي النجيب و من طريق الشيخ عبد القادر  
 الجيلي قدس الله امرارهم اجمعين (ح) ومن والده ابراهيم بن عمر بن الفرج (وابوه)  
 ابراهيم بن ابيه ابي حفص عمر بن الفرج (وعمر) المذكور ابراهيم بن الشيخ ابي العباس  
 احمد بن ابي الحسن علي بن احمد الرفاعي (وهو) علي ماد كره المولى نور الدين  
 عبد الرحمن بن احمد الجامي قدس سره في حاشية النفعات لبس من علي القادري  
 (وهو) من ابي الفضل بن كاتم (وهو) من ابي علي غلام ابن تركان (وهو) من الشيخ علي  
 البازيادي (وهو) من محلي المعصي بفتح الميم الاولى وسكون الثانية وفتح اللام بضبط  
 تليذ الجامي عبد القادر اللاري في حاشيته (وهو) من الشبلي بسنده وعلى مافي  
 ازاد المسير) للجلال السيوطي رحمه الله ان الرفاعي ابراهيم (من) الشيخ احمد الواسطي  
 (وهو) من ابي الفضل بن كاتم (وهو) من الشيخ علي بن غلام (١) (وهو) من الشيخ علي بن  
 بازادي (وهو) من الشيخ محلي العبدي (وهو) من ابي بكر الشبلي (وهو) من الجنيد  
 بسنده المعروف والله اعلم .

### ❦ فصل ❦

❦ وابست ❦ الحرفة (من) شيخنا ابي المواهب بسنده الى النجم عبد الله بن محمد الاصفهاني  
 (وهو) علي مافي النفعات من تلامذة ابي العباس المرسى توفي سنة احدى وعشرين  
 وسبعمائة بمكة ودفن قريب قبر فضيل بن عياض وكان انتقاله الى مكة بعد  
 وفات شيخه ابي العباس وابو العباس تليذ الشيخ قطب الزمان ابي الحسن علي بن  
 محمد الشاذلي الشريفي الحسيني (وهو) علي مافي الفهرست الصغير للشيخ ابن حجر  
 المكي رحمه الله تعالى تاتي الذكرو تلقنه بالهدو والصحة من السيد الشريف  
 عبد السلام بن شيش (وهو) من الشريف الزيات المدني (وهو) من الصوفي التقي  
 المعروف بالقدير بالنصير (وهو) من الشيخ نضر الدين (وهو) من الشيخ ابي الحسن

(١) هكذا في الاصل ها وقد مر قريبا بالخط (ابي علي غلام ابن تركان) ١٢



على (وهو) من الشيخ تاج الدين محمد (وهو) من الشيخ محمد شمس الدين بارض الترك  
 (وهو) من الشيخ القطب الفوث الفردين الدين محمود القزويني (وهو) من الشيخ  
 ابي اسحاق ابراهيم (وهو) من الشيخ ابي القاسم المرواني وهو من الشيخ فتح المسعودي  
 (وهو) من الشيخ سعيد القبر والي (وهو) من الشيخ ابي محمد جابر (وهو) من الامام  
 المرتضى والحبيب المجتبي الحسين بن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
 (وهو) من ابيه رضي الله عنه (وهو) من اكل الخلق محمد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وعلى اله وصحبه وابعيهم عدد خلق الله بدوام الله آمين (وهو) من جبريل  
 عليه السلام انتهى .

### ❦ فصل ❦

❦ ولبتها ❦ بالسند الى الشيخ الشعراني (وهو) صاحب الشيخ محمد المقربي (وهو)  
 صاحب ابا العباس المرسي (وهو) صاحب الشيخ شمس الدين محمد الحنفي الشاذلي  
 (وهو) اخذ الطريقة الشاذلية عن ناصر الدين سبطا بن الميالي (وهو) عن جده  
 الشهاب بن الميالي (وهو) عن التاج بن عطاء الله وياقوت القرشي (وهو) عن  
 ابي العباس المرسي (وهو) عن ابي الحسن الشاذلي بسنده .

### ❦ فصل ❦

❦ ولبتها ❦ من يرشيدنا ابي المواهب قدس سره (وهو) كما قال في بعض رسائله من  
 صاحب الشيخ محمد بن ابي الحسن البكري قدس سره قال وفيها صدى اسانيد  
 الزاهرة وسلاسله الباهرة لكنهما بعيدة على الآن وانا اذ كرركم ما حفظه فان اسانيد  
 سيدي الشيخ الكبير كثيرة جدا وساق بعض اسانيد الى ان قال وطريقة ته المظني  
 الى سيدي ابي الحسن الشاذلي فقد اخذ من طرق كثيرة (منها) من ابيه ابي الحسن  
 عن ابيه جلال الدين عن ابيه جمال الدين عن ابيه عبد الرحمن عن سيدي الامام

الحق محمد وفاعن مبيدي تاج الدين بن عطاء الله عن مبيدي أبي العباس المرسى (١)  
عن مبيدي أبي الحسين الشاذلي وبنده البابا هر مذكور في (شمس الآفاق)  
للبسطامي انتهى.

### فصل

المعروف المكتوب في بعض الاسانيد عبد السلام بن شيش بالميم وعن الشيخ  
معي الدين عبدانقادر بن الحسين بن علي الشاذلي المعروف بابن مغيزل في كتابه  
(الكواكب الزاهرة في اجتماع الاولياء بقطة بسيد الدنيا والاخرة) عبد السلام بن  
بشيش البابا حيث قال ابو الحسن الشاذلي قدس سره طريقة في الصحة والاعتناء  
بالقطب مبيدي عبد السلام بن شيش بفتح الواحدة وكسر المعجمة والمثناة النجمية  
ومعجمة ابن منصور بن ابراهيم الحسيني ثم الادريسي من ولد ادريس بن عبد الله بن  
الحسن بن حسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم اجمعين (وهو) كذلك عن  
القطب الشريف عبد الرحمن الحسني المدني العطار المعروف بالزيات (وهو) كذلك  
عن القطب الرباني الشيخ تقي الدين الفقير الصوفي الذي لقب بفتحهم بفتح الدين  
الفقير بالتصغير فيهما وذلك بارض العراق (وهو) كذلك عن القطب الشيخ  
نور الدين ابي الحسن علي (وهو) كذلك عن القطب الشيخ تاج الدين (وهو) كذلك  
عن القطب الشيخ شمس الدين بارض الترك (وهو) كذلك عن القطب الشيخ  
ابي اسحاق ابراهيم البصري (وهو) كذلك عن القطب ابي القاسم احمد المرواني  
(وهو) كذلك عن القطب ابي محمد فتح المسعودي (وهو) كذلك عن القطب  
الشيخ سعيد القبرواني (وهو) كذلك عن القطب الشيخ جابر (وهو) كذلك عن  
اول الاقطاب ابي محمد الحسن الشهيد المسموم ابن علي بن ابي طالب (وهو)  
كذلك عن سيد الكونين وسند الثقلين سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم اي بلا واسطة انتهى والله اعلم -

### ❀ فصل ❀

❀ وابسته من والدي محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا ابي المواهب  
 قدس سرهما بسنده السابق من طريق الشيخ اسمعيل الجبرقي الى الامام الحافظ  
 برهان الدين ابراهيم بن عمر الملوحي الزبيدي (وهو) من تقي الدين الشيعي (وهو)  
 من احمد بن موسى الحموي (وهو) من امين الدين ابي اليمن ابن عساكر (وهو) من  
 الشيخ تقي الدين ابي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهر زوري المعروف بابن الصلاح  
 (قال) الحافظ جلال الدين السيوطي في (زاد المسير) قال ابن الصلاح ولي في الحرقة  
 اسناد عال جدا البسني الحرقة ابو الحسن المؤيد محمد الطوسي (قال) اخذت الحرقة  
 من ابي الاسعد عبد الرحمن بن عبد الواحد بن ابي القاسم القشيري (قال) اخذت  
 الحرقة من جدي الاستاذ ابي القاسم القشيري (وهو) اخذها من ابي علي الدقاق  
 (وهو) اخذها من ابي القاسم ابراهيم بن محمد بن حمويه البصري (وهو) اخذها  
 من ابي بكر الشبلي (وهو) اخذها من الجنيد بن شاق سنده الى الحسن البصري قال  
 (هو) اخذها من علي بن ابي طالب رضي الله عنه (وهو) اخذها من النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم قال ابن الصلاح وايس بقادح فيما وردناه كون لبس الحرقة  
 ليس متعلا الى منتهاه على شرط اصحاب الحديث في الاسانيد فان المراد ما تحصل به  
 البركة والفائدة باتصالها بجماعة من السادات الصالحين انتهى قلت - هو مبني على  
 ما مر منه بنقل السخاوي من عدم ثبوت الاتصال عنده وقد مر ما فيه من بيان الاتصال  
 والله اعلم ثم قال السيوطي قلت - اخبرني بهذا الطريق العالي محمد بن مقبل اجازة  
 عن ابن الصلاح ابي عمرو عن الفخر بن البخاري عن المؤيد الطوسي به قلت - وروينا  
 هذا الطريق الى عن شيخنا ابي المواهب عن ابيه علي (عن) عبد الوهاب

الشعراني عن الحافظ جلال الدين السيوطي به مع اتصال اللبس ايضا منا الى  
السيوطي رحمه الله .

### فصل

ولبتها من والدي محمد بن يونس مبد النبي ومن شيخنا ابى المواهب  
بسند ه السابق الى البرهان العلوي الزبيدي (وهو) من الشهاب ابى العباس احمد  
ابن موفق الدين منصور الشاخي السعدي (وهو) من ابيه موفق الدين (وهو)  
من الحافظ جمال الدين بن مسدي (وهو) من ابى احمد جعفر بن عبد الله بن  
مهد بواة الحزاعي (وهو) من شيخ الشيوخ سيدي احمد بن ابى الحسن علي بن  
احمد الرفاعي (وهو) من القطب الكبير الشيخ ابى مدين شعيب بن الحسن المغربي  
الاشبيلي ثم البجائي (وهو) من الشيخ ابى الحسن علي بن حرزيم وهو من فخر المغرب  
الامام القاضي الشهير ابى بكر محمد بن عبد الله بن العربي الماعزى الاندلسي (وهو)  
من حجة الاسلام ابى حامد محمد بن محمد بن محمد الفزالي الطوسي وقد اتيه بيقعداد  
(وهو) من امام الحرمين ابى المعالي عبد الملك بن ركن الاسلام ابى محمد عبد الله بن  
يوسف الجوزي (وهو) من جمال الاسلام ابى القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري  
النيسابوري بسنده السابق .

### فصل

ولبتها بالسند الى الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره (وهو)  
صاحب الشيخ ابي يعقوب يوسف بن يخلف الكوفي القيسي الشيخ ابي محمد عبد الله  
ابن الاستاذ المورودي والشيخ موسى ابى عمران السدراقي والمشيخ الثلاثة كما ذكره  
الشيخ محي الدين (في روح القدس) اصعبوا الشيخ ابا مدين وابومدين علي ماس في  
الفهرست الصغير للشيخ ابن حجر المكي لبسها من الشيخ ابى يعزى بلنور مناه  
الزناينة لبعض المغاربة ذوالنور (وهو) من ابى شعيب السارية الصنهاجي وهو

من الشيخ عبد الجليل ( وهو ) من ابي الفضل الجوهري ( وهو ) من والده الحسين الجوهري ( وهو ) من ابي الحسن النوري المعروف بابن البغوي صاحب الجنييد ( وهو ) من الجنييد بسنده السابق من طريق اهل البيت .

### نذكر

اخبرني شيخنا ابو المواب ( عن ) والده ( عن ) الشيرازي ( عن ) الحافظ جلال الدين السيوطي ( عن ) الحافظ تقي الدين بن فهد ( عن ) عبد الوهاب بن عبد الله بن اسعد اليافعي ( من ) ابيه الولي الكبير عفيف الدين عبد الله بن اسعد اليافعي ثم المكي انه قال في كتابه ( نشر المحاسن الملقب بكفاية الفتى ) ما نصه . قلت . وما حكي واشتهر وروياه عن الشيخ العارف بالله ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم . بهي موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالامام الغزالي رضي الله عنه وقال في امثلكما حبر كهذا قال لا . وقال الشيخ العارف بالله ابو العباس الرسي رضي الله عنه لما ذكر الغزالي اننا نشهد له بالصدقية العظمى .

وفي السيرة المشهورة للشيخ الكبير العارف بالله ابي العباس احمد بن ابي الخير البجلي المعروف بالصياد رضي الله عنه بالاسناد اليه انه رأى في بعض الايام وهو قاعد ابواب السماء مفتحة واذا به صبيته من الملائكة قد نزحوا الى الارض معهم خلع خضر ودابة من الدواب فرقوا على رأس قبر من القبور واخرجوا شخصاً من قبره والبسوه الخلع واركبوه على الدابة وصعدوا به الى السماء ثم لم يزالوا يصعدون به من سماء الى سماء حتى جاوز السموات السبع كلها وخرق بعدها سبعين حجاباً قل فتعجبت من ذلك وادرت معرفة ذلك الراكب فقبل لي هذا الغزالي ولا علم لي به اين باع انه اره . قلت . واخبرني بعض الصالحين من ذرية الشيخ ابي الحسن بن حرزيم بكسر الحاء المهملة وسكون الراء وبمدها زاي بالضبط

المحقق والمعروف بين الناس ابن حراز ماله ما وقف ابو الحسن المذكور على كتاب  
الاحياء نظرفيه وتامله ثم قال هذا بدعة مخالف للسنة وكان مطاعاً في جميع بلاد  
العرب فامر باحضار كل ما فيها من نسخ الاحياء وطلب من السلطان ان يلزم  
الناس ذلك وارسل السلطان الى جميع التواحي وشهد دعليهم فاحضر الناس  
ما شهدهم من ذلك واجتمع القتها ونظرافيه ثم اجتمعوا على احراقه يوم الجمعة  
وكان اجتماعهم يوم الخميس فلما كان ايلة الجمعة رأى ابو الحسن المذكور سيف  
الممام كانه دخل من باب الجامع الذي عادته يدخل منه فراه في ركع السجود  
نورا واذا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم راي بكر وعمر رضي الله عنهما جلوس والامام  
ابو حامد التيمي الى قديم يده كتاب الاحياء فقال يا رسول الله هذا خصي ثم ثاب  
على ركعته وزحف تليها الى ان وصل الله اليه صلى الله عليه وآله وسلم فباركه  
(كتاب الاحياء) وقال يا رسول الله انظر فيه فان كان بدعة مخالفاً لسنة  
زعمت الى الله وان كان شيئاً يستحسنه حصل لي من بركتك فانهضني من  
خصي فظرفيه صلى الله عليه وآله وسلم رفته رفته الى آخره ثم قال واذا ان هذا  
شيء حسن ثم ناوله ابا بكر فظرفيه كذلك ثم قال نعم والذي بعثك بالحق  
يا رسول الله انه لحسن ثم ناوله عمر فظرفيه كذلك ثم قال كما قال ابو بكر فامر  
صلى الله عليه وآله وسلم بالتجريد ابي الحسن من ثيابه وضربه هذا المفترى فجرد  
وضرب ثم شفع فيه ابو بكر بعد خمسة اسواط وقال يا رسول الله انما فعل هذا اجتماعا  
في سنتك وتعليما لها فغفر له ابو حامد عند ذلك فلما استيقظ من منامه واصبح  
اعلم اصحابه بما جرى له ومكث قريبا من شهر وجعا من ذلك الضرب ثم نظر بعد  
ذلك في الاحياء فراه ما رأى آخر وفيه فها خلافاً للفهم الاول فراه موافقا للكتاب  
والسنة ورأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسح على ظهره بيده المباركة الكريمة

فشفي جسمه وقلبه بعد خمسة وعشرين يوماً ثم فتح عليه بعد ذلك وقال من المعرفة  
 بالله والحظ العظيم ما نال بفضل الله الكريم وصحبه الشيخ ابو مد بن فر با ثم قال  
 له قد فحمت لك سنة اقبال وبقى الصاب يفتح لك الشيخ ابو عزي بفتح اليا  
 المائة من تحت واليمين المهجلة والراى المشددة فاذهب اليه فذهب فلما رآه  
 الشيخ ابو عزي قال له قال لك الشيخ ابو الحسن اني افتح لك القفل السابع ها انا  
 افتحه لك باذنه ففتح عليه وكان من امر الشيخ ابي مد بن وعظم شأنه  
 ما كان رضى الله عن الجميع ونفعنا بهم . وقال اليا فمى . قلت رقدرو ينادلك من نصرا  
 اخبرني الشيخ شهاب الدين بن المياق الشاذلي قال اخبرني به الشيخ يافوت  
 الشاذلي قال اخبرني به الشيخ ابو العباس المرسي الشاذلي قال اخبرني به الشيخ  
 ابو الحسن الشاذلي وزاد فيه قال واقدمات يوم مات واثر السياط على جسمه انتهى  
 . فوات . والحكاية اورد هالتاج السبكي في الطبقات الكبرى ايضا وما اورد فيها  
 ايضا قال ابو الفرج بن الجوزي في كتاب الثبات عند الممات قال احمد اخو الامام  
 الفزالي لما كان يوم الاثنين وقت الصبح نوضا اخى ابو حامد وصلى وقال لي بالكفن  
 فاخذته وقبله ووضعته على عينيه وقال معهما وطاعة للدخول على الملك ثم مد  
 رجليه واستقبل القبلة ومات قبل الاسفار قدس الله روحه انتهى .

وقال الشيخ محي الدين قدس سره في مواقع النجوم وبلغ الى بعض  
 الروحانيين عند اجتاهي به ان شيخنا ابا النجاء يعني ابا مد بن مات حتى كان  
 قطبا قبل موته بساعة او ساعتين ولقد انباني بذلك ابو يزيد البسطامي في رؤيا  
 رأيتها انتهى وقال قدس سره في كتاب (منزلة القطب) بعد ما ذكر مقام الامام  
 الاكل الذي على يسار القطب مانصه وفي هذا المقام حاش الشيخ ابو مد بن بيجاية  
 الى ان قرب موته بساعة او ساعتين وخلفت عليه خلعة القبطية ونزعت خلعة

حكاية وفاة الامام الفزالي

هذه الامامة وصار اسمه عبدالا له وانتقلت خلته باسم عبد الرب الى رجل  
يبدأ اسمه عبد الوهاب وكان الشيخ ابو مدين قد تطاول له بها رجل من بلاد  
خراسان ومات الشيخ قطبا كبيرا انتهى بلفظه **وقال** طالب ثراه في الباب (٤٣٨)  
من الفتوحات المكية مانصه وكان شيخنا ابو يعزى بالغرب موسى الورث فاعطاه الله  
هذه الكرامة وكان ما يرى احد وجهه الاعمى فيمسح الرائي اليه وجهه بثوب ماهر  
عليه فيرد الله عليه بصره ومن رآه فعمى شيخنا ابو مدين رحمة الله عليه حين دخل  
عليه فمسح عينيه بالثوب الذي على ابي يعزى فرد الله عليه بصره وخرق عوائده  
بالغرب مشهورة وكان في زماننا وما رآه لما كنت عليه من الشغل انتهى وقال  
في الباب (٥٥٦) في حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك كان هذا  
الطجير والمقام لشيخنا ابي مدين وكان يقول سورتي من القرآن تبارك الذي بيده  
الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين ولما ازايادة دائما في الدنيا والآخرة  
فانها مختصة بالملك الزيادة انما تكون من الملك فكما كبرت تضاعف على التذكر  
ما ينعم الله به على عبده الى آخر ما قال رحمه الله تعالى ومن بدائع الحکم انه قال  
في الباب (٤٦٣) واما القطب الثاني عشر الذي على قدم شبيب عليه الصلاة والسلام  
فسورته من القرآن تبارك الذي بيده الملك الى آخر بيان رحمه الله فحصل  
لابي مدين شبيب اتفاق حسن غريب والله ولي التوفيق والحمد لله رب العالمين

### ❦ فصل ❦

❦ ولست **في** الخرقه من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده (وهو) من الشيخ  
عبد الوهاب الشمراني (وهو) صاحب الشيخ ابراهيم الكاشي المصري (وهو) اخذ  
من الولي الكبير دده عمر الا يدني ثم التبريزي الخلق المعروف بالروشن  
توفي بتبريز سنة احدى واثنين وتسعين وثمانمائة (أيدين) بهمة ممدودة ومثناة



تحتية ساكنة بعد ما انفضد دين ناحية في بلاد الروم وروشنى تخلصه في الشر  
فانه كان له شمار بالتركية (وهو) عن السيد جلال الدين يحيى الشرواني الشاهي  
ثم البالي (وهو) عن صدر الدين الحياوى الشرواني (وهو) عن الحاج عز الدين  
الشرواني (وهو) عن اخي مرم الشرواني (وهو) عن الشيخ عمر الحلوتي وهو عن  
أخي محمد الشرواني (وهو) عن الشيخ ابراهيم الزاهد الكبلاني رئيس الحلوتية  
(وهو) عن الشيخ جمال الدين التبريزي (وهو) عن الشيخ شهاب الدين محمد  
التبريزي (وهو) عن الشيخ ركن الدين محمد السنجاني (وهو) عن الشيخ  
قطب الدين محمد الالبهري (وهو) عن الشيخ أبي النجيب ضياء الدين عبد الماهر  
ابن عباد السهروردي بسند ١٥

### فصل ١٠

ولاستها من شيخنا أبي المواهب (وهو) من والده وهو من  
الشمراني (وهو) صعب الشيخ علي الكازروني (وهو) اخذ عن السيد علي بن  
ميمون النعماني الاندلسي الحسني الادريسي (وهو) علي ما في طبقات بعض  
المتأخرين اخذ الطريقة عن قطب العارفين أبي العباس احمد بن محمد البناي  
التونسي (وهو) اخذ عن احمد بن مخلوف الشامي التبرواني (وهو) اخذ ولا عن الشيخ  
الاذيب علي بن المحجوب القبرواني وشيخا عن عبد الرهاب الهندي (وهو) اخذ  
عن أبي موسى السدراني (وهو) عن أبي محمد عبادته المردوري وعن أبي يعقوب  
يوسف بن يخلف الكومي القيسي (وهو) الثلاثة اخذوا عن القطب الكبير  
أبي مد بن شعيب المغربي الاشبيلي ثم الجاني بسند قدس الله ابراهيم بن

### تذكرة

يقول الفقير إلى الله تعالى احمد بن محمد بن يونس عبد النبي بن ولي الله

احمد بن علي الدجاني ان الشيخ عبد الرزوف المناوي رحمه الله المازج جده والدي اعني  
 السيد احمد الرجائي في طبقات الصغرى ذكر انه تليذ ابن عراق وهو الشيخ الامام  
 الزاهد القدوة المأبى محمد بن علي الكوفي الشافعي الصالح تزيل الحرم من الشريفة  
 وابن عراق ذكر في بعض رسائله انه اخذ الطريقة من السيد علي بن ميمون المغربي  
 المذكو. وعسى الله ان يبين باظهار الوصل من هذه الطريقة. قلت. قد من الله بالوصل  
 وجاءنا بالاباس بالاباس من ابن العم الكريم الماضل الكامل سيدي الشيخ ابي الفتح  
 (وهو) من ابيه الشيخ صالح (وهو) عن ابيه الشيخ محمد (وهو) عن سيدي الشيخ احمد  
 الرجائي (وهو) عن الشيخ الاكل سيدي محمد بن علي المبروف ابن عراق والحمد لله  
 وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

### فصل في

الاستيعاب من شيخنا ابي المواهب بسنده المار الى شيخ الاسلام القاضى ذكرى  
 ابن محمد الانصاري رحمه الله (وهو) احمد بن ابي العباس احمد الفقيه (وهو) عن  
 سيدي محمد بن تخلص (وهو) عن الشريف المادلي (وهو) عن ابي عبد الله محمد بن  
 يحيى بن علي التلمساني (وهو) عن محمد بن موسى (وهو) عن والده موسى (وهو)  
 عن الولي الكبير الشيخ الشهيد القطب الرباني والعالم الصمد ابي المرشد السواب  
 المنقطع عن الخلق في السرداب الصائم في المهد القائم بوقاه المهد سيدي  
 برهان الدين ابراهيم بن ابي المجد الدسوقي (وهو) اخذ عن السيد الشريف  
 عبد السلام بن مشيش (وهو) عن القطب الكبير ابي مدين شعيب الجعفي (وهو)  
 عن الشيخ ابي الحسن علي بن حرزهم (وهو) عن القاضي ابي بكر محمد بن عبد الله بن محمد  
 ابن عبد الله بن العربي المعافى (وهو) عن الامام حجة الاسلام زين الدين ابي حامد  
 محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (وهو) عن امام الحرم بن ابي المعالي عبد الملك

ابن ركن الاسلام ابي محمد عبدالله بن يوسف الجويني (وهو) عن ابي طالب محمد  
ابن عطية المكي (وهو) اخذ عن ابي عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) عن ابي  
عمر ومحمد بن ابراهيم الزجالي النيسابوري ثم المكي (وهو) عن ابي القاسم الجنيد  
البغدادي بسنده قدس الله اسرارهم اجمعين .

### ❦ فصل ❦

❦ ولبيتها ❦ من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده سيدي علي  
(وهو) من الشعراني (وهو) صاحب الشيخ علي الخواص (وهو) اخذ عن الشيخ ابراهيم  
المتبولي (وهو) اخذ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناماً ثم يظنه كما ذكره  
الشعراني رحمه الله وقد من اسرارهم اجمعين ثم رأيت في بعض مجاميع شيخنا  
ابي المواهب قدس سره بخطه انه قال . ❦ واخذت ❦ عن عمي عبد الوهاب  
هو الشناوي والشيخ حسن الدينجي والشيخ احمد بن قاسم عن سيدي علي الخواص عن  
سيدي ابراهيم المتبولي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكيفية المهمة بين القوم  
ولبيت الخواص حتى اخذ ذلك ووصله ذلك بكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم خمسين الف صلاة كل يوم انتهى ولكنك تف بآية الله تعالى فان استيفاه  
جميع شعب الاسانيد التي اتصلت لنا تطول وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

### ❦ تذكرة ❦

❦ اذا كان ❦ بين شيخنا وبين الشيخ علي الخواص رجلاً واحداً وقد ذكر  
شيخنا انه رضى الله عنه لم يمت حتى اخذ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقصة  
كالتبولي دخل في حديث طوبى لمن رأى من رأى من رأيي فاحببت ايراد  
هذا الحديث مسنداً انه كامع كونه من اعلى ما يقع لنا من بعض طرقه وقد ورد  
الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جزئه الذي سماه (التادريات من

العشاريات) **فَقَوْلُهُ** أَخْبَرَ فِي شَيْخِنَا أَبُو الْوَهَّابِ أَحْمَدُ بْنُ حَلِيٍّ قَدَسَ سِرُّهُ عَنْ  
 أَوَّلِهِ سَيْدِي عَلِيِّ بْنِ الْأَمَامِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِيِّ عَنِ الْحَافِظِ جَلَّالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ فِي جُزْئِهِ النَّادِرِيَّاتِ بِمُدَّتِهِمْ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيَّ بِالْأَسْنَادِ الْعَالِيَةِ مَعَ  
 تَأَخُّرِ اسْتِقَالِي بِالْحَدِيثِ وَكَوْنِ زَمَانِي مِنْ وَقَعِ لَمْ الْعُشَارِيَّاتِ بِمُدَّتِهِمْ غَيْرُ حَدِيثٍ  
 فَكَانَ أَكْثَرَ مَا يَقَعُ لِي مَالِيًا أَحَدُ عَشَرَ وَلَا شَيْءٌ فِي أَرْتِقَائِهِ وَعَلَوْهُ فَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يَقَعِ  
 لِلْحَافِظِ الْعَرَاتِيِّ الْإِنْفِي الْمَشَارِيَّاتِ يَكُونُ إِنَّا اثْنَيْ عَشَرَ بِأَذْيِكُونِ هُوَ الْحَادِي عَشَرَ  
 وَالرَّوِي لِنَاءِ ثَلَاثَةِ عَشَرَ وَقَدْ فَصَلْتُ بِهِ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى فَوْقَ لِي أَحَادِيثَ بِسِيرَةٍ  
 مُشَارِيَّةٍ فَوْقَ مَنِي مَوْقِعِ الرِّلَالِ مِنَ الْمَصَادِي بَلْ ثَلُجَتْ بِهَا ثَلُجُ الْفَضْلِ فِي أَلَمِهِ  
 بِبُزْغِ الْمَادِي نَحْرُ جَنَافِي فِي هَذَا الْجُزْءِ وَصَحِيحَتُهُ (النَّادِرِيَّاتُ مِنَ الْعُشَارِيَّاتِ)  
 ثُمَّ سَأَلْتُ أَبَا سَائِدِهِ وَهِيَ ثَلَاثَةُ أَحَادِيثٍ وَمَقْصُودُهَا هَذَا الثَّانِي مِنْهَا فَنَقُولُ قَالَ السَّيُوطِيُّ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ أَخْبَرَ فِي مُسْنَدِ الدِّينِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُقْبِلٍ الْحَلَبِيُّ كِتَابَةً إِلَيَّ مِنْهُ فِي رَجَبِ  
 سَنَةِ ثَمَانٍ وَبَسْتِينَ وَثَمَانِ مِائَةٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي صَعْرٍ قَالَ أَخْبَرَ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ  
 الْمُقَدَّمِيَّ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ الْقَاسِمِ الصَّيْدَلَانِيِّ قَالَ ثَنَا أُمُّ إِبْرَاهِيمَ فَاطِمَةُ  
 ابْنَةُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوَزْدَانِيَّةِ وَأَبُو الْفَضْلِ جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الثَّمَنِيَّ سَمَاعًا عَلَيْهِمَا  
 قَالَا أَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ رَدْنَةَ قَالَا أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ سَائِدُ بْنُ  
 إِبْنِ أَحْمَدَ بْنِ أَيُّوبَ الطَّبْرَانِيِّ قَالَ أَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ يَزِيدَ الْقَصَاصُ قَالَ ثَنَا دِينَارُ بْنُ  
 عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى أَنَسٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طُولِي لِمَنْ رَأَى وَأَمِنْ بِي وَمَنْ رَأَى مِنْ رَأْيِي وَمَنْ رَأَى مِنْ رَأْيِ  
 مَنْ رَأَى (ح) وَأَعْلَى مِنْهُ بِدَرْجَتَيْنِ أَخْبَرَ فِي الشَّمْسِ مُحَمَّدُ الرَّمْلِيُّ بِالْإِجَازَةِ الْعَامَّةِ مِنْ  
 شَيْخِ الْإِسْلَامِ الْقَاضِي زَكَرِيَّا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُقْبِلٍ بِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَالَمِينَ ۞

قال **الحافظ جلال الدين السيوطي** رحمه الله تعالى في جمع الجوامع قال  
**الحافظ أبو بكر بن مسدي** في مسالاته صاغت أبا عبد الله محمد بن عبد الله بن  
**عيشوي** القراذي بهم قال صاغت أبا الحسن علي بن سيف الحضرمي الأسكندرية  
**ح** وصاغت أيضاً أبا القاسم جبار الرحمن بن أبي الفضل المالكي بالأسكندرية قال  
صاغت شبل بن أحمد بن شبل قدم علينا قال كل واحد منهما صاغت أبا محمد عبد الله  
ابن مقبل بن محمد العبجي قال صاغت محمد بن أبي الفرج بن الحاج الأسكندري  
قال صاغت أبا مروان عبد الملك بن أبي ميسرة قال صاغت أحمد بن محمد القرقي  
بها قال صاغت أحمد الأسود قال صاغت مشاد الدينوري قال صاغت علي بن  
**زين الخراساني** قال صاغت عيسى القصار قال صاغت الحضر البصري قال  
صاغت علي بن أبي طالب قال صاغت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال  
صاغت كافي هذا مراد فأت عرش أبي عز وجل قال ابن مسدي غريب لا نأله  
الامن هذا الوجه وهذا انما هو في انهجي **قول** **الحافظ السيوطي** انبهرتني  
بهذه الحديث فتوان بنت الجمال عبد الله الكنتاني اجازة عن أحمد بن أبي بكر بن  
**عبد الحميد بن قدامة** المتقدم عن عثمان بن محمد الدورزي عن ابن مسدي انهجي  
نالت وقد اخبرني بهذه الحديث في عموم اجازته شيخنا الامام أحمد بن علي  
**الشناري** عن ابيه علي بن عبد الوهاب الشمراني عن **الحافظ السيوطي** رحمه الله  
بسنده ان كور وهذا ان كان اسنادا صوفيا كما قال ابن مسدي ولكن لاني  
الحسن مليا واهد صحيحة كما مر بعضها فانني المانع من هذا الوجه من وقوعها  
والله اعلم

تنبية

قال **الشيخ نعي الدين** (في الامر المحكم المربوط فيما يلزم اهل طريق الله

من الشروط مانعه ومن احوالهم النظر في عيوبهم والاشتغال بنفوسهم والتعاضد من  
 عيوب الناس ولا يمتدون في احدا لا خيرا ثم قال ومن اوصافهم سلامة الصدر لجميع  
 الخلق والدعاء للمسلمين بظهور الغيب مع قوله فيما بهد الحلف في الله والبغض في الله .  
 ثم قال ومن اوصافهم نشر محاسن الخلق وسر مساوئهم الا المبتدئين  
 فيجب على كل مسلم ان يعرف بهم حتى ياخذ الناس منهم حذرهم وهو من باب  
 الرحمة بالمسلمين فانه اذى في طريق الدين تجب اطمئنته انتهى ولا يخفى ان الجرح  
 والتعديل من اهله داخل في باب الرحمة بالمسلمين ولهذا قال الشيخ رحمه الدين  
 رحمه الله في ( لامر المحكم ) ومن شرطهم صدق الحديث ولا سيما فيما يحدون به من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتكلمون على حسن ظنهم بالناس في الحديث عن  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل في الحديث عن كل احد وليمشوا حالهم على  
 المأمور وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم حسب المرء كذب بآن يحدث بكل ما سمع  
 ذكر هذا الحديث مسلم في صدر صحيحه فالورع في المنطق واجب عليهم وعلى  
 كل مسلم وكذا لك في النظر والطعمة وغير ذلك انتهى . ولما كان من احوال  
 اهل القلوب والاحوال منهم وهم الذين لم يبلغوا مبلغ الكمال ما ذكرنا من التعاضد  
 عن عيوب الناس وسلامة الصدر لم يكونوا ممن يتفرغ للاشتغال بالناس  
 واسباب الجرح والتعديل وقد ارجال تفرغ اصحاب الحديث فهم كذلك  
 اذ ارووا احديثا كانوا يظنون ان يرووه بلاتفتيش عن حال راويه فكانوا مظنة  
 ان يروج الكذب عليهم . من هاهنا كما ( في طبقات الحفاظ ) للجلال السيوطي  
 رحمه الله قال ابن مندة اذ اوجدت في اسناد زاهد افاعيل بذلك من ذلك  
 الحديث انتهى وكأنه الى هذا ونحوه يشير قول ابن مسدي وهذا اسناد صوفي  
 قلت . ومع هذا كلام الحفاظ ان مندة ان كان ظاهر اطلاقه مرادا

له فهو اطلاق غير مرضي عند الانصاف وان اراد الزهاد من غير الحفاظ  
وذلك ( اما اولاً ) فلانه كم من زاهد له رواية قد وثقه من اهل الحديث من  
يعتبر وثقه كالدارقطني في وثقه لذي النون المصري ✶ اخبرني ✶ شيخنا  
ابو المواب عن الشمس محمد بن احمد الرمي عن شيخ الاسلام زين الدين  
زكريا بن محمد الانصاري عن الحافظ نجم الدين ابي حفص عمر بن  
الحافظ الرحلة تقي الدين ابي الفضل محمد بن فهد الهاشمي المكي عن الشيخ  
جمال الدين ابي الحسن محمد بن ابراهيم المرشدي المكي الحنفي عن الشيخ ابي  
محمد عبد الله بن محمد بن محمد بن سليمان المكي عن ابي نصر محمد بن محمد بن  
ابي نصر محمد بن هبة الله الشيرازي كتابه عن الشيخ محيي الدين محمد بن  
علي بن الهرماني انه قال في كتابه (الكوكب الدرري في مناقب ذي النون المصري) باب  
في انه كان من اهل الحديث كان ذو النون رحمه الله من رواة الحديث اسند  
عن مالك بن انس واللبث بن سعد وسفيان بن عيينة والفضيل بن عياض وغيرهم  
وكان ثقة ✶ حدثنا ✶ محمد بن قاسم ثنا احمد بن محمد ثنا القاسم بن الفضل بن  
محمود ثنا ابو عبد الرحمن السلمي قال سألت علي بن عمر يعني الدارقطني عن احاديث  
ذي النون فقال اذ اصح السند اليه فاحاديثه مستقيمة ووثقة انتهى بلفظه  
قدس سره (واما انباء) فلما رآهم من شرطهم صدق الحديث ولا سيما في الحديث  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهم لا يمدون الى الكذب وحسن ظنهم بالناس  
وسلامة صدورهم وتعاميمهم عن ميووب الناس انما يكون مظنة لترويج الكذب عليهم  
اذ لم يكن الشيخ الذي يروون عنه ثقة واما اذا كان ثقة فليس ثمة ما يوجب ذلك  
لانهم اذا كان من شرطهم صدق الحديث والشيخ الذي يروى عنه الزاهد ثقة  
فن اين يدخل الكذب ذلك كذي النون فانه يروى عن مالك عن الزهري

عن انس وعن الليث بن سعد عن زفع عن ابن عمر واما ما نقله يحيى بن سعيد  
 القطان من قوله ما رأيت الصالحين أكذب منهم في الحديث (١) فهو لكونه على إطلاقه  
 غير مقبول ايضاً (٢) اوله الحافظ ابو الفضل زين الدين العراقي في شرح الفقيه (٣)  
 فقال يريد والله اعلم بذلك المنسوبين للصالح غير علم بفرقته به بين ما يجوز لهم  
 ويمتنع عليهم يدل على ذلك ما رواه ابن عدي والاقيل بسندهما الصحيح اليه انه  
 قال ما رأيت الكذب في احدا اكثر منه فحين ينسب الى الخبر او اراد ان الصالحين  
 عندهم حسن ظن وسلامة صدر فيحملون ما سمعوه على الصدق ولا يبتدئون  
 لتمييز الخطأ من الصواب انتهى قلت ما دل عليه كلام الحافظ من تقسيم  
 المنسوبين للصالح على قسمين ما ينسب اليه حقيقة وصورة وما ينسب اليه صورة  
 لاحقية صحيح فقد قال الشيخ مهدي الدين ابن العربي في (الامر المحكم المربوط)  
 بعد ان اورد قوله تعالى وانذر مشركي الاقربين وقال ان الاقربين على نوعين  
 قرابة طينية وهي قرابة النسب وقرابة دينية والمعتبر في الشرع القرابة الدينية قال  
 ان المؤمنين انقسموا على مراتب كثيرة من جهات ثمانية تسمى الصفوف اخذتها  
 طائفة نسي الصوفية اثر والآخر على الدنيا واغتاروا الحق على الخلق وما من طائفة  
 في مرتبة الا وهي في تلك المرتبة على حالين صادقة ذات حقيقة ومدعية لاحقية

(١) وقال ابو عاصم النبيل فلما رأيت الصالح يكذب في شيء اكثر من الحديث  
 رواه الخطيب في الكفاية ١٢ هـ مش الاصل (٢) قال مسلم في مقدمة صحيحه  
 يقول يجري الكذب على لسانهم ولا يتمدون بالكذب قال ابن عدي وذلك لكونهم  
 لا يعانون منه اهل الحديث فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يعرفونه و يروون  
 الكذب ولا يتمدون به وقد منان مذهب اهل الحق ان الكذب هو الاخبار عن  
 شيء بخلاف ما هو عما كان او سموا و غلطاً ١٢ هـ مش (٣) اسمه فتح المفتي ١٢



عند هافقرا به كل طائفة من كانت معها على طريق واحدة اما بالصورة وهم المدعون  
الذين لاحقية عندهم واما بالصورة والمعنى وهم المحققون انهم الغرض منه .  
فانقول <sup>١</sup> ان كان مراد يحيى بن سعيد بالكذب وضع الحديث ابتداء فالمعنى هو  
الاول الا ان مثل هذا انما يقع فيه من ينسب اليه صورة من غير علم وتمييز فان  
من هو منهم حقيقة يبذل جهده ان لا يصدر منه خلاف الاولى والمكروه تنزيها  
فكيف يعمد الى احدي كبار المرمات عن علم هذا معلوم الانتفاء عادة  
وان كان مراده بالكذب رواية الكذب عن غيره فالمعنى هو الثاني  
ولكن فيه ما مر من ان حسن ظنه وسلامة صدره انما يكون مظنة لترويج  
الكذب عليه اذ اروي عن غير ثقة واما اذ اروي عن ثقة فلا كما مر  
ثم على تقدير روايته من غير الثقة ايضا ان كان ذلك الغير مروفاً بكونه من الضعفاء  
فالزاهد كغيره في الرواية منه من حيث ادل الحديث يبل بذلك الضعيف وان  
كان الراوي عنه اوثق الحفاظ لم يكن ثمة يجبر وان كان مجهول الحال فيظهر الفرق  
حيث يدين الحفاظ غير الزاهد وبين الزاهد غير الحفاظ حيث ان الاول يتصدى  
للكشف عن حاله حتى اذا روى عنه روى على بينة منه في امره اما بالجرح والتعديل  
بخلاف الزاهد فانه قد يروي بلا تفتيش ولكن اخرج الحفاظ ابو انعم الجامع بين  
الفقه والتصوف والنهاية في الحديث كما قال التاج السبكي عن علي رضي الله عنه  
على ما في الجامع للسيوطي رحمه الله . انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من تزهد في الدنيا  
علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية وجملة بهيرا وكشف عنه المعنى انتهى فمن كان  
من الزاهدين حقيقة لا صورة فهو بمنزلة قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
الذي لا ينطق عن الهوى يجهله الله بهيرا او يكشف عنه المعنى (١) ومن لو ازم ذلك  
(١) ويقرب منه ما رواه انقشيري في الزهد من الرسالة عن ابي خلادو كانت

ان يكون على بصيرة في امور دينه فذا كانت الاحاديث التي فيها الزاهد عن  
 رسول منضمه لشي من ذلك كن مقتضى الوعد الصادق من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان يحمله الله بصير ابداك بوجه من وجوه التبصير الالهي له باده الصالحين  
 فان تحقق عنده بالتبصير الالهي انه حديث صحيح بتلقاه بالقول فصدق به  
 و يرويه للناس وان تحقق عنده بذلك انه موضوع رمى به والله اعلم فقد ظهر ان  
 قول الحافظ ابن مندة ويحيى بن سعيد القطان على اطلاقها غير مراد او غير مقبول  
 والله اعلم و بالله التوفيق .

### نكتة

اذا علمت بمقتضى الحديث المذكور ان الزاهد حقيقة لا صورة فقد  
 يهصره الله ويكشف عنه الغمى كان معنى كلام ابن مندة على خلاف قصده في حق  
 الزاهد الحقيقي اذا وجدت في اسناد زاهدا فاعمل بذلك من ذلك الحديث اى  
 لانه طهور من زوى الكفر لانه لا يروي الا الصحيح عنده بالتبصير الالهي المنضم  
 لمهمة من مهمات الدين المطهر لمراعاة عمله و ظاهره او باطنه او فيها طهارة من زوية  
 كان منها في الزاهد صورة لاحقيقة ما قصده لكن على التفصيل  
 ايضا والله اعلم .

### فصل

وانذكره في بعض ما وقع له من الاحاديث التي اسندها ذوالنون المصري  
 رحمه الله تبركا و ذكرى و تجديد الما قبل اذا ذكر اهل الررع فويله لا بدى النون  
 (فقول) اخبرنا شيخنا ابو المواهب بسنده المذكور الى الشيخ محمد الدين ابن

تتمة حاشية صفحة (١٤٠) له صيغة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 اذا رايتم الرجل قد ارقى زهدا في الدنيا و قلة منطق فازن بالحق المحكمة

العربي قال في كتابه (الكوكب الدرّي) حدّ ثنا أبو الحسن بن الصائغ الزاهد  
ثنا أحمد بن محمد بن أحمد ثنا القاسم بن الفضل ثنا أبو عبد الرحمن السلمي  
ثنا عبد الله بن الحسين الهوفي ثنا محمد بن محمد بن حمدون بن مالك البغدادي ثنا  
الحسن بن أحمد بن المبارك ثنا أحمد بن صالح الفيومي ثنا ذوالنون المصري  
عن مالك بن أنس عن الزهري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض ذكر الله (روبه) إلى  
الشيخ محي الدين قال حدّ ثنا أبو محمد عبد العزيز بن أبي نصر بن المبارك  
ابن محمود الأختصر بغداد حدّ ثنا يحيى بن عبد الباقي بن محمد بن  
ابن عبد الواحد الغزال ثنا أحمد بن أحمد الحداد ثنا أحمد بن عبد الله ثنا سهل  
عبد الله النسري ثنا الحسن بن أحمد الطوسي ثنا أحمد بن صالح ثنا  
ذوالنون ثمانية بن هبيرة عن عبد الله بن أبي بكر سمع أنس بن مالك يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد  
يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (روبه) إلى الشيخ  
محيي الدين قال حدّ ثنا الحاج محمد بن اخت أبي الربيع المزني ثنا أحمد  
ابن محمد بن أحمد بن إبراهيم الحافظ ثنا أبو عبد الله الثقفى ثنا أبو عبد الرحمن  
السلمي ثنا عبد الله بن الحسين الهوفي ثنا محمد بن محمد بن حمدون ثنا الحسن بن  
أحمد ثنا أحمد بن صالح ثنا ذوالنون المصري عن الليث بن سعد عن زافع  
عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أن الدنيا سبع مؤمن وجنة  
الكافر فخذ بعض ما من مسأله واه اعلم

### فصل

وبالاسناد السابق إلى السيوطي قال في جمع الجوامع قال الديلمي

( انبأنا والدي انبأنا ابو الحسن الميبداني الحافظ قال قرأت في امالي ابي عبد الله  
الحسين بن محمد بن هارون الضبي حدثنا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد النيسابوري  
حدثنا ابو زر كزياه يحيى بن محمود بن عبد الله بن احمد حدثنا علي بن الحسن  
الاقطاس حدثنا عيسى بن موسى حدثنا عمر بن صبيح حدثنا كبير بن زياد  
عن الحسن قال سمعت رجالا من الانصار والمهاجرين منهم علي بن ابي طالب  
يقولون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من طلب العلم لم يصب منه  
باب الا ازداد في نفسه ذلا وفي الناس تواضع ما وقف خوفا وفي الدين اجتهد افاذك  
الذي يتنعم بالعلم فليعلمه ومن طلب العلم للدينا والمنزلة عند الناس والمخاطرة  
عند الساطان لم يصب منه باب الا ازداد في نفسه عظمة وعلى الناس استعانة وبالله  
اشعرار وفي الدين جفاء فذلك لا يتنعم بالعلم فليستك وليكف عن الحاجة على نفسه  
والندامة والحزى يوم القيامة . قال الحافظ ابو طرحة رحمه الله في هذا الاسناد نصريح  
بسامع الحسن بن علي وهو لطيفة لولا ان فيه عمر بن صبيح ( ١ ) وقد اخرجه ابن  
الجوزي في الموضوعات من وجه آخر عن علي بن الحسن به وقال عن الحسن بن  
علي من غير تصريح بالسماع انتهى قلت . التصريح بسامع الحسن بن علي في خبر هذا  
الحديث قد سبق في الاتحاف باسناد رجاله ثقات وقد سبق ان الثقة الذي بداس  
اذا صرح بالسماع فاسناده متصل وروايته مقبولة فهو دليل على ثبوت اصل السماع  
عن علي واذا ثبت اصل السماع فيعمل وجه ابن الجوزي الظاهر في السماع على طريق  
الدليي الصريح في السماع على ما فيه من ضعف الراوي المذكور والله اعلم .

### فصل

حدثنا شاذان بن اوس السابق مستندنا في الشيخ جماعة من المرادين

( في تنزيه الشريعة والمغنى ابو نعيم عمر بن صبيح الباهلي عن قتادة وغيره كذاب

اعترف بالوضع قال وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٣ هامش

مجتمعين كلمة لا اله الا الله فاما تنبيه المنفرد كلمة لا اله الا الله فلم افهم في شيء من كتب  
 المحدثين من السنن والمسانيد والجوامع على شيء خاص ورد في ذلك من  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن رأيت في رسالة ريمان القلوب في التوصل  
 الى المبوب) للشيخ جمال الدين ابي المحاسن يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي  
 ابن خضر الكوراني العجني شيخنا بسائط الساق في سلسلة الحمدانية  
 من طريق الفوث والايسية من غير طريق الفوث قدس الله اسرارهم اجمعين  
 ومن نسخة ما بها خط تليذه الشيخ عبد الرحمن بن محمد القرشي الشبرسي  
 ثم القاهري رحمه الله نقلت انه قال بعد ذكر سنده في لباس الخرقه من طريق اويس  
 الله في رحمه الله السابق ذكره ونسبة الخرقه تذكر بعد ابيهم بخلاف التوبة  
 والناقين فان نسبتها تذكر قبل العهد والتلفظ بكلمة التوحيد الى ان قال سأل  
 علي رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دنني على اقرب الطرق  
 الى الله واسلم الى عبادته وافضلها عند الله تعالى فقال يا علي عليك ب مداومة ذكر الله  
 تعالى في الخلوات فقال علي هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله  
 الله فقال لي كيف اذكر يا رسول الله قل غمض عينيك واسمع مني ثلاث  
 مرات ثم قل انت ثلاث مرات واذا سمع فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله  
 الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى رضي الله عنه يسمع ثم قال  
 لي لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته والنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 يسمع (ثم لقن) علي الحسري وهو لقب حبيب العجمي (وهو) لقن داود  
 الطائي (وهو) لقن المعروف الكرخي (والمعروف الكرخي) لقن مر السقطي (وهو)  
 لقن ابي القاسم الجنيدي (وهو) لقن مشاد الدينوري (وهو) لقن احمد الاسود

الدينوري (وهو) لقن محمد السهروردي الشهير بموويه (وهو) لقن ابنه القاضي  
 وجيه الدين (وهو) لقن ابن اخيه ابا الجيب السهروردي (وهو) لقن ابن اخيه  
 الشيخ شهاب الدين عمر السهروردي (وهو) لقن الشيخ نجيب الدين علي بن  
 بزغش (١) الشيرازي (وهو) لقن الشيخ نور الدين عبد الصمد النطازي (وهو) لقن  
 الشيخ بدر الدين الطوسي (وهو) لقن الشيخ نجم الدين محمود الاصفهاني (وهما) لقنا  
 الشيخ الفقيه حسن الشمشيري - (وهو) والشيخ نجم الدين لقنا الشيخ الاوحد  
 قطب القصر وفريد الدهر ابا الحسن بن جمال الدين يوسف ابن الشيخ ابي محمد  
 عبدالله الكوراني . قلت . هكذا في النسخة التي وقفت عليها بهذه الالقاب  
 والظاهر انه من تصرف بعض تلامذته بقرينة انه قال بعد ما منحنا الله به فوق منتهى  
 الاماني بمحمد وآله وصحبه ذوى النعماني وبدور التذاني . وكتب بعد هذا  
 بخط غير خط الرسالة مانعه (وهو) لقن سيدنا الشيخ الامام المقتدى المرشد  
 الموصل المكمل المحقق الفرد الغوث الجامع زين الملة والدين ابا الميان عبد الرحمن  
 ابن الشيخ الامام العالم العامل الكامل شمس الملة والدين محمد ابن الشيخ  
 الاجل الاوحد القدوة العلية وملاذ الطالبين ملجأ الملهوفين نور الحق  
 والملة والدين ابي المعالي عبد الرحمن القرشي الشيرازي المصري نعمنا الله وسائر  
 المریدین ببيان ارشاده وهدايتهم انتهى وقد مر انه لقن الشيخ زين الدين  
 الخوافي وهكذا الى ان اتصل بنا كمرفى سلسلة السيد علي المحمدي قدس الله اسرارهم  
 اجمعين . وكذلك رأيت في مساللات السيد هبة الله بن عطاء الله الحسن  
 الحسيني الفارسي الشهير بشاه مير سبط الخافض نور الدين ابي الفتوح احمد بن عبد الله  
 ابن ابي الفتوح ابن ابي الخير بن عبد الله اذرا الحكيم احد تلامذة التمس ابن الجزري  
 (١) بزغش يضم باء موحدة وسكون زاي معجمة وضم غين معجمة وشين

والمجد الفيروز ابا دى رحمهم الله تعالى اجمعين بروايته عن جده لامة  
الحافظ ابي الفتوح المذكور بسنده المتصل نحو ما في (ريحان القلوب) وزاد  
كيفية اخرى .

ثم رأيت الشيخ الامام تاج الدين عبد الرحمن بن شهاب الدين  
مسعود بن محمد المرشدي الكازروني روى ذلك ايضا عن الحافظ ابي الفتوح  
المذكور بسنده الذي ساقه السيد هبة الله وشاهدت بخط شيخنا ابي المواهب  
احمد بن علي الباسي الشناوي قدس سره في آخر مساللات السيد هبة الله  
مانعه وروينا هذه المسانيد عن مولا ابى السيد غضنفر رضى الله عنه وهو عن  
الخطيب الكازروني جدا الموافق رحمه الله تعالى انتهى بلفظه فلنورد مع بعض  
زوائد فوائده كزرة تبصرة ( فنقول ) قال السيد هبة الله الشهرستاني  
رحمه الله في مساللاته السلسلة الحادية والاربعون مسلسلة ذكر لاله الا الله  
الى ان قال وطرق هذا الذكر سنة .

اولها الذكر المطلق المجرد عن الهيئات يعنى المخصوصة المستعمل  
في كل الاوقات الجارى على السنة جميع الكائنات وهو ذكر عامة المخلوقات  
وعبارة الامام تاج الدين عبد الرحمن المرشدي الكازروني المذكور هكذا  
(اعلم) ان ذكر لاله الا الله نورمان الاول ذكر مطلق مجرد عن تقييد بهيئة وضرب  
بل يذكر في كل حين وعلى كل حال والملاحظ في هذا النوع دوام الذكر وكثرة  
تمداده في يوم وليلة وهو ذكر عامة الخلق وهواهم واتقن . قال السيد  
هبة الله اخذته وتلقته من شيخني وجهدي واستاذي واستاذي ومن به في الدارين  
استنادي السابق ذكره غير مرة يعنى نور الدين احمد ابا الفتوح المذكور  
وقال التاج الكازروني المذكور اخذته من شيخني وسندي نور الدين احمد بن

الذكر المطلق  
المجرد عن  
الهيئات

عبدالله بن ابي الفتوح بن ابي الخير بن عبد القادر الحكيم ثم ما قاسمده الى الشيخ  
الامام سلطان الاولياء المرشد ابي اسحاق ابراهيم بن شهر بار بعشرو مائه بسنده  
من طريق ابن خفيف الى الجنييد بسنده

ثم قل الله السيد هبة الله (و ذنبها الذكر المقيد بالضربين على طريق الحماة) وهذه  
السلسلة متصلة برسول الثقلين وسيد الكونين عليه وعلى آله وصحبه افضل  
الصلوات والتسليمات في الدارين (وطريقها) ان تجلس متر بعا وتضع كفك على  
تفخيزك بسوطتين وتغمض عينيك وتبدأ بالذكر من جانبك الايسر وتقصده  
ان تاخذ ماسوي الله من قلبك وهو تحت اذنك الايسر بقواك (لا)  
وتمرها الى ان تطرح (الله) وهو المنفي فوق كتفك الايمن وتثبت بقواك  
(الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذي القيت ماسوي  
الله تعالى عنه بضرب شديد يستأثر قلبك ويتمكن فيه نور الذكر (تلقنت)  
من في جدي وشيخي ومقنناتي انعم الله عليهما واياي يعني ابا الفتوح المذكور  
(وهو) من قطب اقطاب عصره غوث او تاد دهره زين الحق والدين ابي بكر الخوافي  
ادركه الله بلطفه الوافي (وهو) من الشيخ نور الدين عبد الرحمن القرشي البجاري (وهو)  
من الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي وهو من الشيخ نجم الدين  
محمود بن سعد الله الاصفهاني (وهو) من الشيخ نور الدين عبد الصمد النطنزي  
(وهو) من شيخ الاسلام بركة الله على الامام نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي  
(وهو) من الباز الاشهب ولي الله الاقرب علم الهدى السرمدي شهاب الدين  
ابي حمص عمر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الحق والدين السهروردي  
(وهو) من الشيخ الامام العارف المقدم ابي الفتوح احمد بن محمد الغزالي (وهو) من  
الشيخ ابي بكر بن عبد الله النجاشي الطوسي (وهو) من الشيخ ابي القاسم بن عبد الله

١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠



الكركاني (وهو) من ابي عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) من ابي علي الحسن بن  
 احمد الكاتب البصري (وهو) من ابي علي الروذباري (وهو) من سيد الطائفة وامام  
 العصاة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من خاله سري بن المغاس السقيطي  
 (وهو) من ابي محفوظ بن رقب بن فيروز الكرخي (وهو) من ابي سليمان داود الطائي  
 (وهو) من حبيب العجبي (وهو) من قدوة التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري  
 قدس الله تعالى ارواحهم ونور اشباحهم (وهو) من امير المؤمنين وسيد الاولياء المتقين  
 علي بن ابي طالب عليه رضوان الله الملك الوهاب انه (قال) قلت يا رسول الله  
 دلي على اقرب الطرق الى الله وافضلها عند الله واشملها على عبادة الله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم عليك يا اوصيت به الي النبوة فقلت وما ذلك يا رسول الله قال  
 بمداومة الذكر في الخلوات قلت هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون قال  
 مه يا ابي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله ثم قلت وكيف اذكر  
 يا رسول الله قال اسمع مني حتى اقول ثلاثا وانت تسمع ثم قل ثلاثا وانا اسمع ثم قل  
 دهول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله وسمعت منه  
 ثم قلت كما سمعت فاجاز لي ان القن غيري (فلقن) سيد الاولياء الحسن البصري  
 فقال الحسن مثل ما سمع من امير المؤمنين (علي) كرم الله وجهه وهلم جرا الى ان  
 وصل الي بتوفيق الله تعالى وفضله فقلت مثل ما سمعت من جدي الامام انتهى كلام  
 السيد هبة الله رحمه الله . قلت . وهلم جرا كذلك بالمدكورين الى ان وصل الي  
 باكرام رب العالمين الذي لا يسبقونه بالقول وهم باصره يعلمون كما مر في سلسلة  
 السيد علي المحمدي وغيره والله اعلم .

❦ وقال التاج ❦ المرشد ❦ الكاظمي في المذكور النوع الثاني  
 ذكر مقيد بهيئة مخصوصة ولا ثلاث هيئات (او لهيا) التي ملك بها

المقدمون وقلوعا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم جارئة على ضربين ويقال  
 الجمالية وهي ان تقدم ترعا وتضع كفك على نخبك ميسوطتين وتعض  
 عنك وتبدي به من جانبك الا يسر وتقصدا ان تأخذ ما سوى الله تعالى  
 من قلبك وهو تحت ليدك الا يسر بقولك (لا) وتقدم الى ان تطرح (الله) وهو المنق  
 فوق كتفك الايمن وزاد شيخنا في هذه الجملة في المداشارة خفية خفيفة الى السرة  
 بان تقدم هذا المد من القلب الى السرة ثم اذا عبر منها قصدا للهجود الى الكتف  
 الايمن انفي شيطان مؤكل على شهوة الفرج وما سمعت هذا من غيره وتب بقولك  
 (الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذي نفيت ما سوى الله عنه  
 بضرب شديد كضارب القدوم لئلا تثر قلبك وتتمكن فيه نور الذكر ويكون  
 ملاحظة جانب الاثبات اكثر (وهكذا) تلقى من شيخنا ابن ابي الفتح  
 المذكور وهو من زين الدين ابي بكر الخوافي بسنده الساقى الى منتهاه رحمته قال  
 السيد هبة الله اقول هذا حديث ثابت بسلسلة الارياء المتقين والمشايع المتقين  
 لكن تكلم فيه المحدثون من حيث انه لم يدكر في السنين من المسانيد ومن حيث انه  
 لم يعرف الحسن البصري سماع من امير المؤمنين مع انه عاصره بلا شك فانه ولدى  
 خلافة امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه وصح انه سمع خطبة عثمان رضي الله عنه  
 قال شيخ مشايخنا قاضي القضاة الجزري في كتاب اميني المطالب في مناقب علي بن  
 ابي طالب ما انت شيخنا الحافظ عاذا الدين اسمعيل بن كثير عن ذلك فقال لا يبعد انه  
 اخذ عنه بلا واسطة فان لقيه له ممكن ثم قال يعني ابن الجزري (ا) قالت علي انار ويا

(ا) وقد حكم وجزم ابن الجزري بانصال هذه الطريقة في كتابه عقود اللالي في  
 الاحاديث المسلسلة والحوالي ولا يخفى في الان الادب اجته قال وبعد هذه الاحاديث  
 مسلسلة صراح وحسان وعوال صحيحة عشارية عالية الشان لا يوجد في الدنيا

فيه الحديث عن مولانا أمير المؤمنين بلا واسطة ثم ساق بسنده حديث رفع القلم  
عن ثلاثة وإطال الذكرا الحسن في ذلك بما أغنى عنه ما سبق في الاتحاف اذ قدم فيه  
باسناد رجاله ثقات ان الحسن البصري قال سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم مثل امتي مثل المطر الحديث . ومن المفرد في عمله ان الثقة  
الذي يدلس اذا عبر في روايته عن شيخنا بصيغة صريحة في السماع كسمعت فروايت  
مقبولة واسناده متصل ورجال هذا الاسناد كما قال المبيد هبة الله الاولياء المتقون  
والمشائخ المتمقون وتصريحهم بالتلقين كتصريحهم بالسماع لتضمنه فيكون اسناده  
متصلا بمقتضى القاعدة المذكورة والله اعلم . وما في قوله صلى الله عليه وسلم  
بما وصلت به الى النبوة فليس المراد انه كان سببا لانباته بذلك ولا جله نبي فان  
النبوة اختصاص من الله تعالى ليست بمكتسبة بل هوتبيه على ان السالك الى الله  
ذو معراج ولا بد من فضل الله ان يفوز بشي من الفضل على وسيلة الذكرا لله والرداء  
بذلك تعرض لفتحات به ويسلك طريقا كراما باذنه ثم لا رالى الله فيما يكرمه به  
بعد الوصول الى الباب ليس يد العبد منه شي . وايضا في ذلك ان طريق النبوة  
العصمة من الصغار والكبار ولا يكون ذلك الا للانبياء ولتأنيها طريق الحفظ في  
المحققين وان لم يكونوا معصومين لانهم اعنى المحققين ورثة الانبياء في العصمة  
بالحفظ في النبوة بالبلاغ عنهم كما قال بلقواعنى ولو آية فيحتاج المبلغ الى الحفظ  
وهو الوثقة والثبات والمدالة الموجبة السلامة من الجرح والملامة وما الى ذلك  
مما هو لتعديل من الجرح فالتولى لهم في ذلك الحفظ بكم الله تعالى المان علينا برسوله

نكتة حاشية صفحة (١٤٩) الى منها ولا يحسن المؤمن الاعرض عنها اذ قرب الاسناد  
وعلمه قرب من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اتى ختمتها باتصال  
تلاوة القرآن العظيم الى النبي الكريم عليه افضل الصلوات والتسليم ثم باتصال الصبغة

وليس خرقه التصوف العالية الرتبة انتهى الغرض منها ٢٢ احسن الزمان وعليه

وعليه بنصه فالحفظ يتولى الولي كما يتولى النبي المصحة . والفارق بين المصحة  
والحفظ ان المفوظ في محل امكان السقوط وان لم يسقط للحفظ والنبي ليس كذلك  
(فلما كان) قرب وقت نزول الوحي عليه صلى الله عليه وسلم بالانباء والار سال  
يا ايها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثبنا بك فطهر . كانت طاهرا ظاهرا  
بولايته المظلم في طريق الحفظ على القول به قبل النبوة وان قلنا بالمصحة قبل  
النبوة في حال ولايته التي هي اعم واخص من الرسالة والانباء وبعدها وهو الحق لانه  
نبي وادم منجدل في طبيعته وبين المأمور والطاهر وهو الوجه الاوجه لما ان كل ما هم  
فيه تبيين للناس بما انزل اليهم من ربهم بالولاية والنبوة والرسالة متنازلا في التابيعين  
لكل احد بحسب حاله من عامة التابيعين كما ينابذة منه في حاشية المواهب  
اللدنية عند ذكر تحنثه صلى الله عليه وآله وسلم وانه كالمشروع لمن حقق فابان ان  
طريق الحفظ طريق من طرق التبيين يشون فيها عند جميع مباحاتهم ومالاق  
بها منهم وهي مقام التابيعين ومنهم على كرم الله وجهه فالزمه ايهاها والتابيعين لها عنهم  
الى يوم الدين وابانها له ولهم فواضح ان التابع له اذا سلك على ذلك وداوم  
عليه وقبل كان ذلك منه تعرضا لنعجات الله المان على عباده المملومة عنده المنجولة  
عندهم وهم راغبون الى الله فيها فكان استدامتهم للذكر ولزوم الخلوة في مقولة  
قولهم ان اربكم في ايام دهركم نجات الافتراضوا لها من حيث ان الذكر والخلوة  
انما يوجبان بذلك مساوئ الطريق وتيسر السبيل وانتظار ما ينفعه الحق به مما  
ياليق باستمداد ولا تحصيل ما ينفع به لانه بيد الله لا بيده وكما علم الله لا كما علم  
وان كان التعرض لكل بما ياليق به وما تعرض له وبقدرة حاله وسعة قلبه وبشابهه ما في  
الاستخارة من الله تعالى وطلب بيان المختار لانه بها كان ما هو كائن من قبل كونها  
فانما هي طريق يتعرض فيه لوقوع المختار له من عند الله لا ما هم به وكذلك ذلك في

النبيين تعرض عند حصول وقت الحاضل بما يليق به وذلك سنة الله وان تجد  
 سنة الله تبد بلا . قال عليه السلام الامام العلامة سيدنا محمد بن علي الدين رحمه الله  
 في الباب الثامن والثمانين ومائتين واما كيفية الالتقاء فمعرفة على الذوق  
 ونهر الحال ولكن اعلمك انه بالنسبة لابدان يكون قلب الملقى اليه مستعدا لما يليق  
 اليه ولولا ما كان القبول وليس له الاستعداد في القبول وانما كان ذلك  
 اختصاصا الهى لهم قد تكون النفوس تمشى على الطريق الموصل  
 الى الباب الذى يكون منه اذا فتح هذا الالتقاء الخاص وغيره فاذا وصلوا  
 الى الباب الذى يكون منه اذا فتح هذا الالتقاء الخاص وغيره وفوقه حتى يرى  
 بما اذا فتح في حقهم فاذا فتح خرج الامروا واحد العين وقلبه من خلف الباب بقدر  
 استعدادهم الذى لا يعدم لهم فيه بل يختص الله كل واحد باستعداد وهذا  
 يتميز الطوائف الاتباع من غير الاتباع والانبياء من الرسل والرسل من الاتباع  
 المسلمين في العرفا واما فيتميز من لا علم له ان سلوكهم سبب به وقع الكسب  
 لما حصل لهم وهذا الفتح ولو كان ذلك لتساوى الكل وما يتساوى فما كان ذلك  
 الا بالاستعداد الذى هو غير مكتسب . عليه السلام ومن هنا عليه السلام انما قال  
 باكتساب النبوة من النظر ولا يقول باكتسابها الا من يرى انها ليست  
 من امر وانما هي فيض من العقل والارواح الملوية على بعض النفوس المنعوتة  
 بالصفاة والتخاص من اسباب الطبيعة فانقش فيها صور ما في العالم الصفاة  
 وصفاتها المكتسب فاحصله صفا وها فهو مكتسب ايضا وهذا غلط ونقول  
 غلط فحش وسهل واضمح وعمه فاضح يستدعي الاستقلال ولا حصول له  
 ولا وصول اليه بحال والله اعلم قال بل الصفاة صحيح ونقش صور ما في العالم  
 صحيح في نفس من له هذه الصفة من الاطلاع وكون هذا الشخص دون

غيره من اهل الصفاء مثله رسولا ونبيا وصاحب تشريع دون غيره من اهل الصفاء اخذوا صانع الهى في نقشه في صور العالم فان اللوح المحفوظ هو العالم اذ كراه فقهه تنقش صورة الرسول ورسالاته وصورة النبي ونبوته وصورة الولي وولايته فاذا اصفت النفس وانتقش فيها ما في اللوح لم يلزم ان يكون رسولا بل انتقش فيها ما يكون رسولا وتميزت الاشياء عند هذا وهذا خلاف ما توهموه مما يحصل بصفاء النفوس فانتقشت فيها المراتب واصحابها علوا وسفلا  واما حكم الاستعداد الذي يقبل الالقاء بالمناصفة التي هي الحبل الالهى الحاصل في القلب الموجود بالاستعداد اذا اتصل بمحضرة الحق نزل الالقاء عليه وهو الطريق فيتصور القلب بما حصل فيه من علم الغيب ولا سيما اذا كان من العلم بالله الذي لا تعلق له بالكون كالعلم بانه غنى عن العالمين وتنزيهه عن الاوصاف وبليس كمثل شيىء ومثال الاستعداد والتنزل والحبل المتصل مثل الفتيلة اذا بقيت فيها النار خرج من تلك النار دخان يطلب الصعود بطبقة الى ما فوقه ويكون هنالك سراج موقد فتوضع الفتيلة الخارج عنها الدخان تحت السراج وعلى منتهى بحيث ينصل ذلك الدخان بالسراج المنير فاذا اتصل نزل النور عينا في ذلك السراج بسرعة فيتصل برأس الفتيلة الخارج منه الدخان فتتقد الفتيلة فتظهر بصورة السراج المنير الذي منه نزل النور اليها وينظر هل انتقص من السراج شئ او هل حل منه شئ فلا يجد مع وجود الصورة كما انه هو فمن علم سر هذا علم معنى قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلم ان الاستعداد اذا كان على المقابلة وصحة المماثلة ونملت بالهمة الخاصة به انه ينزل عليه بحسب ذلك ويكون الور الحاصل في الفتيلة في العظم الجرم والصغر بحسب كبر جرمها وصغرها ويكون اضاءته بحسب صفاء الوصفاء ههنا ويكون اقامته بحسب كثرة

دهنها وقلته فانه الممد لبقائه .

✽ فاذا فهمت ✽ ما قلناه في هذا التشبيه قد علمت علما لا يعلمه الا العلماء بالله  
وتحققت القائم الروح على القلب علم الغيب كيف يكون واي قلب يقبل ذلك  
وما يكون عليه من الصفات وتعلم ان همة الادي في الاعلى اذا تعلقت به كما  
وقع الجواب من الله للعبد اذا دعا ما الله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى  
( فنقول ) قد تبين ان ما يتق الله به عبده انما هو المنقطع لذكره وهو يده ليس بيد  
العبد منه شيء الا السلوك الى حضرة الحق بالانقطاع اليه على سبيل الطلب  
والاستعفاف والتعرض لنفحاته مسارعة الى ما سبق اليه عنده ومن جملة ما هو فيه  
من الخير كما قال تعالى اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون . فكل ذلك  
بما سبق لهم لانهم وما هم فيه من كلمات الله ولا تبديل لكلمات الله ( فقد تبين ) وجه  
اسناد الحديث بال تلقين ووجه صحة اجتماع الحسن البصري بامير المؤمنين  
والاخذ عنه والتلقين كما تلقن امير المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم ثلاثا ثلاثا وقد علم ✽ ان التشليث من منتهى صلى الله عليه وسلم في القائه  
للهديث وشرايع الله في اوامره وان لا اله الا الله صمد الدين الذي بنى عليه  
الاسلام فدرجانه الباطنة ايضا بنية كدرجانه الظاهرة عليه ( والتلقين ) هو  
التلقي من الملقن لما يلقنه قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو  
التواب الرحيم . وبه جرت الاسانيد وفيه اعتضاد بما ذكره حصول الفضيلة لكل  
وبالله التوفيق واليه الاوبة والله اعلم بالصواب .

✽ ثم نرجع ✽ ونقول قال السيد هبة الله ( ثالثا ) لذكر المقيد بالضر بين  
من غير طور الحمالي بل يتبدى فيه من الجانب الايمن ويمد ( لا اله ) من الطرف  
الايمن وينوي ماسواه ويثبت ( الا الله ) في قلبه تحت ثدية الايسر وهذا طريق

طريق الذكر المقيد بالضر بين من غير طور الحمالي

المشايع الخملوية عليهم شرائف النجاة الى ان قال تلقنته من في شيخ ارشادي ومن به في الدارين اتمادي قطب سماه الاولياء في زمانه ومركز فلان الاصفياه في اوانه معدن عزيز الجوهر والد ر ناصر الولاية والارشاد والدين دده ممر قدس الله ممره بلطفه الازهر ونور ضريحه بنور الانوار في دار السلطنة تبريز الى آخر ما ذكره في بيان حاله معه ثم ذكر سنده الى ابي النجيب السهروردي بسنده الى منتهاه ودده صر هذا هو الر وشنى الايدى ثم التبريزي الخلقى المذكور وقد سبق سنده من شيخه جلال الدين يحيى الباكوفى الى منتهاه وهو الذى سافه السيد دهبه الله في مسالاته .

طريق  
الذكر  
المقيد  
بثلاثة  
اضرب

ثم قال رابعها الذكر المقيد بثلاثة اضرب وهي الطريقة الاسفراينية (وطريقه) ان تقعد مرعاً ايضاً وتضع قدمك اليمنى فوق ساقك اليسرى وتقبض بيدك ساقك اليمنى وتعض ميناك وتبتدى من السرة وتجر (لا) منها ثم الباقي كالمئة الثانية (تلقنت) بهذا الطريق من في جدى المخدوم قدوة المحدثين على العموم ازال الله عنه الكرب والنوم يعني ابا الفتح المذكور (وهو) من الشيخ السالك الناسك تقي الدين محمد الخنجي قال جدى وشرط هذا الشيخ في تلقن هذا الذكر ان يصوم المتلقن اربعة ايام من الوالية ويعتسل في الرابع ويتلقن صائماً (وهو) من عمه الشيخ جمال الدين ابراهيم بن عبد السلام (وهو) من ابيه الشيخ الولى الرباني العارف الصمداني الشيخ الحاج امين الدين عبد السلام الخنجي حقه الله بلطفه النجى (وهو) من شيخ ارشاده صاحب هذا الدكر الامام الولى العارف بالله المعروض سوسى الله الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفراينى بنى خصة الله بنوره السنى (وهو) تلقن بالمئة الخامسة من شيخه الولى السجاني الشيخ احمد الجورفاني وزاد خسر باعلها وهو جرجر (لا) من السرة وتصرف في هيئة الله ودفعها (وتلقن) الجورفاني



من قطب الاولياء الشيخ رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الجويني المعروف بالالا (وهو) من البحر الجبار الزكي الشيخ محمد الدين ابي سعيد شرف بن المويد ابن ابي الفتح البغدادي (وهو) من قطب الاقطاب مقرب رب الارباب نجار الاولياء ومقدم الاصفياء نجم الدين ابي الجناح (ام) احمد بن عمر الخيوي المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ الولي البحر الماطر اللوذني الشيخ عمار بن ياسر البجليسي (وهو) من امام الاقطاب وقطب الالاباب الشيخ ابي النجيب السهروردي المذكور في الطريقة الثانية .

❦ خامسها الذكر المقيد بأربعة ضروب المجرى لتصفية القلوب على الطريق الغورية وطريقه ان تقدم كذا ذكر قبيل ذلك وتقبض بكفك اليسرى ساقك اليمنى وتضع كفك اليمنى فوق كفك اليسرى وتقدم فقرات ظهرك وعنقك مداكهامكن وتغمض عينيك وتبدأ أيضاً من السرة وتجر (لا) من اسفل سراك جراً كاملاً لدفع شيطان شهوة الفرج وتوصل بقولك (الله) الى خيشومك كاللافظ لدفع شيطان الخيالات ثم ترجع (بالا) الى اسفل جنبك اليمنى وتختتم بأثبات (الله) في قلبك وتمسك نفسك بحسب الامكان منحني الى جانبك الايسر وهذه مرة (ثم) نفعل مثل ذلك في جميع المرات والذكر على هذه الهيئة وان كانت حسرة مولدة اثر عظيم في تصفية الباطن وتنوير القلب ويزول الانوار وسرعة ظهور المكاشفات ورفع الحجب (تلقنت) هكذا من في جدي وشيخي الامام احسن الله تعالى اليه في يوم القيام يعني نور الدين ابا الفتح المذكور (وهو) تلقن من الامام الولي السالك الناسك صاحب الانوار والسلوك في احسن المسالك جمال الدين يحيى الحبستاني بردائه مضجعه بالطفه الرحاني (وهو) قال (اخذت) بهذه الحركات الاربع

(١) بفتح جيمو تشديد لون وباء موحدة (والخيوي) بكسر خاء معجمة وسكون

طريق الذكر المقيد بأربعة ضروب

في المكشوفة من حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله افضل صلوات الله  
وذلك من غاية عنايته الله (ثم لقنني) بهذا الطريق بعد عشرين سنة الشيخ الولي الامام  
شرف الدين الحسن بن عبد الله الفوري (وهو) تلقن من قطب الابدال وغوث  
الاوتاد الامام الرباني والعالم السبحاني الشيخ ركن الدين ابي المكارم احمد بن محمد بن  
احمد البياباني المعروف بالشيخ علاء الدولة السمناني صاحب هذا الذكر (وهو)  
تلقن من شيخ ارشاده نور الدين عبد الرحمن الاسفرايني المذكور على الهيئة التي  
وضعها على ثلاثة اضرب وتصرف فيها اذ كنا وقد تقدم سنده انتهى كلام السيد  
هبة الله رحمه الله تعالى .

وقال التاج في المرشدي الكازروفي المذكور (ثانيها) هيئة جارية على  
ثلاثة ضروب وهي الطريقة النورية الاسفراينية وهي ان تقعد تربعاً الى آخر ما مضى  
في الرابع هيئة الله بسنده ثم قال (ثالثها) هيئة جارية على اربعة اضرب وهي  
الطريقة الركنية وهي ان تقعد كما تقدم قبيل وتفض بكفك اليسرى سافك  
اليمنى الى اخر ما مضى في الخامس المذكور انفاً بسنده بتغيير بعض عبارات مثل  
قوله في السمناني صاحب هذه الهيئة مكان هذا الذكر وهو احسن والله اعلم  
قلت . وقد سبق اتصال سنده الملقين بالسيد علي الهمداني قدس سره (وهو) اخذ  
عن الشيخ شرف الدين محمود بن عبد الله المزدقاني وقد سأل الهمداني الرابع  
المسكون ثلاث مرات بامر شيخه الشرف المزدقاني هذا وصحب في سياحته تلك  
الغياور بمائة ولي على ما في التقييدات لجأى قدس سره واخذ المزدقاني عن  
الشيخ ركن الدين البياباني المعروف بملاء الدولة السمناني . قال لجأى قدس سره  
في التقييدات اخذني في مدة مئة عشر سنة في الحائقات السكاكية مائة واربعين اربعين  
(وهو) عن الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفرايني (وهو) عن الشيخ جمال الدين

سند الباقين بطريق السيد علي الهمداني

أحمد الجور فاني يضم الجيم وسكون الواو والراء المهملة وفاء و نون بضبط  
عبد الففور اللاري ثليذ نور الدين عبد الرحمن الجامي قدس سره في حاشية  
النفحات (وهو) عن الشيخ رضي الدين علي المعروف بلالا (وهو) علي مافي النفحات  
صحب مائة وأربعة وعشرين شيخاً من الكاملين المكملين منهم الشيخ نجم الدين الكبرى  
بسنده المعروف .

### ❦ فصل ❦

❦ قد ورد ❦ ما يدل على أن عبس النفس في الذكر مشروع مندوب إليه وله  
نفع خاص لا يوجد في عدمه أو غيره كيف شئت فقله ورد في قراءة بسم الله  
الرحمن الرحيم متصلة بفتح الكتابة في نفس واحد ما فيه فضل كبير وفاتحة  
الكتاب من القرآن المسمى ذكرًا بالانص فانورده تذكرة وتبصرة . (فتة قول)  
اخبرني شيخنا أبو المواهب قدس سره وكان مولده سابع شوال سنة (٩٧٥) ووفاته  
في سادس ذي الحجة سنة (١٠٢٨) ودفن بالبقيع نور الله ضريحه (عن) الشمس  
محمد بن أحمد الرمي (ح) واخبرنا بالأجازة العامة الشمس محمد بن الشهاب أحمد  
ابن حمزة الرمي فان ولادته سالخ جمادى الاولى سنة (٩١٩) وتوفي سنة أربع  
بعد الالف ومولد الفقير أحمد بن محمد في ثاني عشر من ربيع الاول سنة (٩٩١)  
بروايته بالأجازة عن شيخ الاسلام ولي الله القاضي زين الدين أبي يحيى ذكره  
ابن محمد الانصاري السنيكي القاهري فان وفاة شيخ الاسلام سنة (٩٢٦) وقادرك  
الرمي من عمره سبع سنين بروايته بالأجازة الخاصة (عن) أبي الفضائل محمد  
ابن جمال محمد بن إبراهيم المرشدي المكي وأبي الجود عبد الرحمن بن محمد بن  
إبراهيم المرشدي المكي (عن) والدهما الشيخ جمال الدين أبي المحاسن محمد بن  
البرهان أبي اسحاق إبراهيم بن أحمد المرشدي المكي الحنفي (عن) أبي محمد عبد الله

❦ في النفس  
في الذكر مشروع مندوب إليه ❦

ابن محمد بن محمد بن سليمان المكي (عن) ابي نصر محمد بن محمد بن ابي نصر محمد بن  
 هبة الله الشيرازي كتابه (عن) الشيخ الامام محيى الدين محمد بن علي ابن العربي  
 الحائمي الطائي الاندلسي قدس سره اذناؤه قال في الباب الموفق ستين وخمسائة  
 من الفتوحات المكية ومن خطه الشريف نقلت مانعه (وصية) اذا قرأت  
 فاتحة الكتاب فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله في نفس واحد من غير  
 قطع (فالى اقول) بالله العظيم (لقد حدثني) ابو الحسن علي بن ابي الفتح الكاظمي  
 الطيبي بمدينة الموصل بمنزلى ستة احدى وستائة وقال بالله العظيم (لقد  
 سمعت) شيخنا ابا الفضل عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب  
 يقول بالله العظيم (لقد سمعت) والدي احمد يقول بالله العظيم (لقد سمعت) المبارك  
 ابن احمد بن محمد النيسابوري البغوي يقول بالله العظيم (لقد سمعت) من لفظ ابي  
 بكر الفضل بن محمد الكاتب الهرمي وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن  
 علي الشاشي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم (لقد حدثني) عبد الله المعروف  
 بابي نصر السرخسي وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن الفضل وقال  
 بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو عبد الله محمد بن علي بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله  
 العظيم (لقد حدثني) محمد بن يونس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم (لقد حدثني)  
 محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال بالله العظيم (لقد حدثني) موسى بن عيسى  
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر الرازمي وقال بالله العظيم (لقد حدثني)  
 عمار بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم (لقد حدثني) انس بن مالك وقال بالله  
 العظيم (لقد حدثني) علي بن ابي طالب وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر  
 الصديق وقال بالله العظيم (لقد حدثني) محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم  
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) جابر بن عبد الله السلام وقال بالله العظيم (لقد

فضائل شراة الفاتحة متصلة بالسجدة

حدثني ميكائيل عليه السلام وقال بالله العظيم (لقد حدثني) اسرافيل عليه السلام وقال قال الله تعالى يا اسرافيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة شهدوا على اني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا احرق لسانه سيف النار واجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب القيامة والفرع الاكبر وبيلة اني قبل الانبياء والاولياء اجمعين انتهى من خطه قدس سره . قلت . ولا عجب من فضل الله ان يكون لتالي الفاتحة مع البسملة على الوجه المذكور ما نطق به الحديث الالهي من الفضل العظيم عن الله تعالى فان هذا من باب الاختصاص الالهي والفضل لا من باب اجر ك على قدر نصبك وافضل الاعمال اجزها والله ان يختص ما يشاء من الاعمال بخاصية شريفة لا توجد فيما هو اشق منه اسر يودعه الله في الاخف دون الاشق كما يختص من يشاء من العباد بما يشاء من رحمته كما قال تعالى والله يختص برحمته من يشاء وقال قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ﴿١٠﴾ وما اوضح ذلك \* وينص عليه حديث البخاري انما بقاؤكم فيما صلف قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس او تي اهل التوراة التوراة فمما و احق اذا انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فمما والى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب اي ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطينا قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عملا قال الله عز وجل هل ظلمتكم من اجركم من شئ قالوا لا قال فهو فضلي اؤنيه من اشاء انتهى . (وقد ورد) في فاتحة الكتاب من حديث ابي هريرة الذي نسب يده ما نزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان منهم اخرجوه

جماعة منهم الترمذي وصححه فلا غرو ان يختصها الله بهذا الفضل العظيم ايضا  
 اذا قرأها القاري على الكيفية المخصوصة لسراودعه الله فيها اذا قرئت بتلك  
 الكيفية ونظائرها في الاختصاص كثيرة من ذلك ما نقله الحافظ السخاوي  
 في المقاصد الحسنة عن شيخه الحافظ ابن حجر المصقل في حيث قال السخاوي  
 حديث الاجر على قدر النصب هو في حديث صحيح متفق عليه قاله صلى الله  
 عليه وآله وسلم لعائشة بعد اعتمادها بالنصب اجر لك على قدر نفقتك او نصيبك  
 وفي لفظ تعبك بدل نصيبك وفي آخر ان لك من الاجر على قدر نصيبك  
 ونفقتك . بو او العطف وفي آخر انما اجر لك في عمرتك على قدر نفقتك .

❦ قال النووي ❦ وظاهره ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثرة النصب  
 والنفقة . قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطرد فقد يكون  
 بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلا وثوابا بالنسبة الى الزمان كنيام  
 ليلة القدر بالنسبة لقيام ليالي رمضان وغيرها وبالنسبة الى المكان كصلاة ركعتين  
 في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية  
 والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من عدد ركعاتها او اطول من قرائتها  
 ونحو ذلك من صلاة النافلة وكذا رهم من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه من التطوع  
 اشار الى ذلك ابن عبد السلام في القواعد قال وقد كانت الصلاة قرعة عين النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم وهي شاقة على غيره وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية  
 لصلاته مطلقا والله اعلم انتهى كلام السخاوي (في المقاصد الحسنة) والظاهر ان ما نحن  
 فيه راجع الى شرف العمل بسبب ادائه على الوجه المخصوص والكيفية المخصوصة  
 لسراودعه الله في تلك الكيفية يدرك بنور النبوة لا مجال للعقل فيه بنظره الفكري  
 كما ان الظاهر من حديث صلاة التسييح ان ما ذكر من فضله ارجع الى ادائه على

الكيفية المخصوصة فلا يتركب على اربع ركعات على غير تلك الكيفية ولو كان اطول  
 قراءة منها وتسبيحا مثلاً قال حجة الاسلام ابو حامد محمد الفزاري رحمه الله في كتابه  
 المنقذ من الضلال ما نصه كما ان ادوية البدن تؤثر في كسب الصحة بخاصيتها فيها  
 لا يدركها العقلاء ببضاعة العقل بل يجب فيها تقليد الاطباء الذين اخذوها من  
 الانبياء الذين اطلعوا بخاصية النبوة على خواص الاشياء فكذلك بان على الضرورة  
 ان ادوية العبادات بمجودها ومقاديرها المختلفة المحدودة المقدرة من جهة الانبياء  
 لا يدرك وجه تأثيرها ببضاعة عقل العقلاء بل يجب فيها تقليد الانبياء الذين  
 ادركوا تلك الخواص بنور النبوة لا ببضاعة العقل (ثم قال) الايمان بالنبوة ان  
 تقر با ثبات طور وراء العقل تنفتح فيه عين يدرك بهامدركات خاصة والعقل  
 معزول عنها كعزل السمع من ادراك الالوان والبصر عن ادراك الاصوات وجميع  
 الحواس من ادراك المعقولات فان لم يجوز هذا فقد انقضى البرهان على امكانه بل  
 على وجوده وان جوز هذا فقد ثبت ان هاهنا اموراً تسمى خواص ولا يدور نصرف  
 حواس العقل حوالية اصل بل يكاد العقل يكذبه ويقضي باستحالته فان وزن دائق  
 من الافيون سم قاتل لانه يجمد الدم في العروق انقراطاً والذي يدعي هلم  
 الطبيعة يزعم انه انما يبرد من المركبات بنصر الماء والتراب وهو معلوم ان ارتطالا  
 من الماء والتراب لا يبلغ تبريده في الباطن الى هذا الحد الى ان قال فمقول للفلسفي  
 قد اضطررت الى ان تقول في الافيون خاصية في التبريد ليس على قياس المعقول  
 بالطبيعة فلم لا يجوز ان يكون في الاوضاع الشرعية من الخواص في مداواة  
 التلويح وتصفيتهما لم يدرك بالحكمة العقلية الا بعين النبوة واطال في ذلك  
 رحمه الله تعالى وفيما نقلناه كفاية  وفيما ذكر  من الخواص ان  
 من حمل ما عونا به شيء في نفس واحد وسمى الله عنده حمله ورفعته الى العمل

الذي يريد حتى وضعه في ذلك النفس لم يسأط عليه شيء من الهوام والنمل  
وغيرها وكذلك ان صحت عزيمته وحمل الامتعة التي يخاف عليها بذلك كذلك  
ووضعها حيث يرجو السلامة سلمت باذن الله تعالى والله اعلم لان اسم الله لا يضره شيء  
لمن ايقن به واثار حبس النفس مع التلاوة بان لك من وارد الامر وما تقدم ينكشف  
ان ما ذكره بعضهم من انه لا يخفى على كل عاقل ان مجرد اتصال قراءة البسمة  
بفاتحة الكتاب وصورة التلغظ بهما لا يوجب هذا الترجيع والشرف البازخ  
انتهى انما يتاثر اذا كان الامر محصورا في مقتضى حد يث اجره على قدر نصيبك  
وسعة الحق تبارك وتعالى (وما يرضه ايضا) ما ورد فيمن قال جزى الله عنا  
نبينا محمدا ما هو اهله اتعب سبعين كتابا الف صباح وما والاها كثير من السنة  
(ومنه) من قادمي اربعين خطوة وجبت له الجنة وما كان عطاء ربك  
موظورا والله اعلم وقد علمت مما تقدم ان الامر ليس محصورا في ذلك بل ان  
يختص ما يشاء من الاعمال بما يشاء من الخواص الشريفة من فضله العظيم والله  
عزير حكيم والحمد لله رب العالمين ولولا كان هذا الفضل مخصصا بذكره بكلام  
قال في آخره ولا شك في ان حصول هذه الصفة يعز و يتهذر على اكثر الخلق  
وموصله خالق بكمال التقريب والاكرام انتهى لم يكن في هذه الاقسام  
المسلسلة من الله والملائكة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم والصحاب والتابعين  
من يد فائدة بل الظاهر المتبادر ان هذه الاقسام انما هي لدفع امتنع كون  
الخبر على ظاهره من كون العمل اليسير يستوجب فضلا كثيرا وخيرا عزيزا  
غزيرا (ومنه ايضا) ان من قال جزى الله عنا نبينا محمدا ما هو اهله اتعب سبعين  
كتابا الف صباح يعني يكتبون اجره - ومثله كثير من الآيات والاستغفار  
ما يحصل بالعمل القليل من الذكر الفضل الجزيل كاشهادة وغفران الكبيرة الى



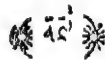
غير ذلك مما كان عليه من الكبائر حين كفره وحبها له والله اعلم .  
 ثم كون التالي ﷺ يليق الله قبل الانبياء والاولياء اجمعين اى الذين لم يقرؤوها على  
 الوجه المذكور من باب حديث يابلال حدثني بار جي عمل عملته في الاسلام  
 فاني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة الحديث ولا محذور في ذلك  
 كما لا يخفى عند الالتفات اذ السبق انما وقع له باتباعه لشريعته فيه عمل وهو  
 في ميزانه وبه سبق لانبفسه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من عمل عملا ليس  
 عليه امر ناهو رد والمراد رد لا سبق به وكما كان سبق التابع له به صلى الله  
 عليه وآله وسلم فالسبق له صلى الله عليه وآله وسلم حقيقة لا وليته عنده والله اعلم  
 وانما كشف بسواله عن خواص الاعمال ليسين للطالب ان بعض الاعمال  
 اذ اعملوا بها ظهر عليهم اثرها كما في البسمة والفاحة وما ذكره بلال من انه  
 كلما بال نوضاً وكما نوضاً صلى ركعتين فقال له هو ذلك او كما قال فهو مما يؤيده  
 لمن نظروا الله المرشد ويهدي ببركة الاتباع ويظهر الاولوية بها .

### تبصرة

لما كان الحق سبحانه وتعالى من حيث ذاته غنيا عن العالمين كان ايجاد  
 للعالمين من حيث مرتبة مامن مراتب كما لا تها عنى الالهية ثم الالهية لكونها  
 جامعة الكمالات المتقابلة الاسماوية اقتضت ان يكون في العالم بلاء وعافية الى آخر  
 المتقابلات بحسب الاسماء الالهية اذ لا تعطيل في الالهية فلا بد من اثر الاسماء  
 المتقابلة كلها والرحمة العامة التي هي رحمة اليجاد والامداد للرحمن والرحمة الخاصة  
 التي هي سعادة الابد للرحيم فهما كالنصر يحما تقضيه اسم الله مع اسمه المالك  
 فالاسماء الثلاثة والاربعة التي في البسمة هي الاصول الكمية ليجاد الآثار في  
 القوابل لتضمن تلك الاسماء ابقية ماله مدخل في ذلك من الاسماء والله سبحانه

و تعالى مع انه نص على انه خالق كل شئ قد نص على انه احسن كل شئ  
خلقه مع وجود التقسيم فيما ينسب الى المكافين من حيث نسبتهم اليهم لا من حيث  
نسبتهم اليه تعالى لانه لا حكم عليه بل له الحكم لا اله الا هو فيحكم ما يشاء و يفعل ما يريد  
فالخير كله بيد به والشر ليس اليه ولا يشرك في حكمه احد وان تحقق التقسيم في  
افعال المكافين بلسان الشرع والتكليف فانه المعمود في كل فعله من حيث انه افعاله  
مع تحقق التقسيم من الحيثية الاخرى . **ادانهم** هذا فنقول بما تنضمه وصل  
البسطة . بالحمدلة بنفس و احد من الامرار ان الله محمود في جميع آثار الاسماء على  
تقابلها من حيث انها منسوبة اليه تعالى وان اتسم بعضها بلسان التكليف من  
حيث انها منسوبة الى المكافين . وكل من اعتقد هذا فقد وفي مرتبة توحيد  
الافعال حقا و بما تنضمه ان الله ان اصاب بفضله كما قال تعالى ولولا فضل الله عليكم  
ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء . وان عاقب فبعد له فانه  
الحجة البالغة ومن اقام الحجة لله على نفسه قبل ان تقام عليه كان سالكا مسلك ابيه  
آدم صلوات الله عليه وسلامه عدد خلقه و ام الله في قوله ربنا ظالمنا  
انفسنا وان لم تغفر لنا ورحمتنا لنكونن من الخاسرين وقد قال تعالى فتلقى آدم  
من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم . ومن تاب عليه كان حقيقة  
بما دل عليه الخبر الالهى المذكور من الفضل الكبير ارحمة الله و فضله فمن قرأ  
فاتحة الكتاب على الوجه المذكور مع الغفلة عن هذا الاستحضار فقد اتى بصورة  
ما يشير الى تلك المرتبة فنشبهه باهل العلم بمرتبة توحيد الافعال و اهل الاستحضار  
لهما عند قراءة الفاتحة على الوجه المذكور وقد ورد من تشبهه بقوم فهو منهم  
اخرجه احمد و ابو داود والطبراني في الكبير من حديث ابى منيب الجرشي عن ابن عمر  
مرفوعا . قال السخاوي وفي سنده ضعف ولكن له شاهد عند البزار من حديث حذيفة

وابي هريرة وعند ابي نعيم في تاريخ اصبهان عن انس وعند الفضائي من حديث  
طاوس صريلا والعسكري عن حديث حماد بن حميد الطويل قال كان الحسن  
يقول اذا لم تكن حليما فتعلم واذا لم تكن عالما فتعلم فكما تشبه رجل يقوم كان منهم  
ومن حديث زافر عن عمرو بن عامر الجيلي قال قال الحسن هو والله احسن منك  
رداه وان كان ردك حبرة رجل رداه الله يحلم فان لم يكن حلم لا ابالك فتعلم  
فانه من يتشبه بقوم لحق بهم وقال في حديث من كثروا دقوماتهم وروى  
ابوي علي بن معبد في كتاب الطاعة ان رجلا دعا ابن مسعود الى وليمة فلما جاء  
ليدخل سمع لهما فلما يدخل فقبل له فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يقول وذكركم وزاد ومن رضى عمل قوم كان شريك من عمل به . وهكذا هو عند  
الدلي بهذه الزيادة ولا بن المبارك في الزهد عن ابي ذر نحوه موقوفا وشاهده حديث  
من تشبه بقوم فهم ومنهم وقد مضى انتهى .



❦ ان الله جل ثناؤه وتقدست اسماؤه ❦ انشئ لي اولى الالباب بانهم الذين  
يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ولم يبق احد من الاحوال الثلاث بهيئة  
مخصوصة بل اطاق لكل هيئة يطلق عليها اسم القعود مثلا متحررا كان صاحبها  
او سائرا كما تر بها الوجائيا او على اية هيئة كانت ما لم تكن على هيئة تنفض الى كشف  
العورة المنهي عنها في حديث ابي سعيد عند البخاري على ما سياتي ان شاء الله تعالى  
اذا ذكر الله صاحب تلك الهيئة فيها فهو من الذين يذكرون الله قعودا المثنى عليهم  
ونائج الاذكار كما انها تختلف باختلاف حقائق الاذكار كذلك تختلف  
لاختلاف هيئات الجلوس كما ان الهيئات تختلف حسب مقتضيات الاحوال  
وقد نبه الشرع الشريف على طرف من ذلك باستجاب الافتراض في التشهد الاول

والتورل في التشهد الاخير وقد قال تعالى واقم الصلاة لذكرى مع قوله في صلاة  
 الخوف على احد الوجهين الموافق لمذهب الشافعي فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله  
 قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم . وفي البخاري في باب الجلوس كيفاتيسر  
 عن ابي سعيد الخدري قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لبستين وعن  
 يمينتين اشتمال الصباء والا احتباء في ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شيء  
 الحديث قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري قال المذهب هذه الترجمة قائمة  
 من دلائل الحديث وذلك انه نهى عن حالتين ففهم منه اباحة غيرهما لتيسر من  
 الهيئات . قلت . والذي يظهر لي ان المناسبة تؤخذ من جهة العدول عن النهي عن  
 هيئة الجلوس الى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما انكشاف العورة فدل  
 ان النهي انما هو عن جلوسه نفسي الى كشف العورة وما لا يفضي الى كشف العورة  
 يباح في كل صورة انتهى ( فظهر ) من هذا ان الهيئات التي وضعها المشايخ الاذكار  
 محسب ما لهم والى اختلاف انواعها الكونه ليست على وجه يفضي الى الممذور  
 المنهى عنه شرعاً كانت كما اذا خلة تحت اطلاق ثمانية اولى الابواب ثم انهم  
 شاهدوا بنور الولاية بعد المنازلة ان هذا الذي ذكره الخاص . تلا مع هذه الهيئة الخاصة  
 ينتج اموراً خاصة لا تبسر بالذكور في غيرها من الهيئات في ذلك تساعد الذكور في  
 سيره باذن الله ما لا يساعد نتائج غيرهما من الهيئات في ذلك الوقت والله اعلم .  
 اذا تم هذا فنقول لما مر فيما تقدم ذكر بعض الكيفيات الواردة من  
 السنة للذكر الجهرى وطرف من انواعها احببت ان الحق بذلك ذكر شيئ  
 من الكيفيات المهمة اللاحقة بها الالهيا وما ذكره سيدنا شيخ مشايخنا الكبراء  
 السيد محمد الغوث ابن السيد خطير الدين الحسيني في الجواهر الاربعة من كتابه  
 (الجواهر الخمسة) وقد سبق ما منه يتذكر الواقف المحقق ان اصولهم من

الكتاب والسنة هي التي فرعوا عليها الفان الانواع استهتار ابد كراه وان لم ترد  
تلك الكيفيات بجملة لها على وصف ما ذكره فجاه من ذلك في اصل السنة  
والكتاب العزيز من السنة القولية والفعلية ما يقاس به بحسب النور  
المقذوف من الله في قلوب اوليائه المستنيرة بذكره لان النور نتائج يستضاء  
به وان لم تذكر بالخصوص فالعموم جها معها فيكون ذلك من السنة الحسنة  
لرجوعه اليها فورود بعضها مع اندراج بقيتها في عموم الدليل كان في ذلك  
لمن تبصر فنذكر طرفاً من صور الذكرو كيفية ته فلرب طالب راغب فيه  
مواقع في الذكرو مهمة في المذكور بر ابطلة يحبهم ويحبونه ومن احب شيئاً اكثر  
من ذكره كما تلقى اذلك علما وعلما (عن) سيدنا احمد بن علي الشناوي (وهو) عن  
سيدنا وجيه الدين العالوي كذلك علما وعلما (وهو) عن سيدنا السيد صبغة الله  
ابن روح الله (وهو) عن سيدنا السيد محمد الغوث طاب ثراه الذي استشعر  
للمعلم من العمل علما بما علم فورثه الله علمه الا يعلم تصديقا فانه قد من سره  
بعد ان ذكر في اول جواهره اجتماعه بشيخه الحاج حضور قد من سره ومبايعة  
له قال فاخترت الزلة في جبال قاعة جنار واعتكفت هناك ثلاثة عشر  
سنة وبضعة من الشهور ففعلت فيه ما امرني به وكتبت ما جرى ثلي من  
الحال في تلك الجبال الى آخر ما فصل فيه ببعض احواله روح الله ووجه  
(فتقول) قال سيدنا الشيخ محمد الغوث طاب ثراه الجواهر الاربعة في مشرب  
السطار تقول السطار جمع شاطر اي السباق المسرعون الى حضرة الله تعالى وقر به  
كما قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون قيل ومن المفردون قال المستهترون  
بذكر الله يضع عنهم الذكر انما الحمد او كما قال وقال صلى الله عليه وآله وسلم  
سبق المفردون المستهترون في ذكر الله يضع الذكرو عنهم انما لهم في اتون القيامة

خفافاً . وقال صلى الله عليه وآله وسلم سبروا هذا جداراً (١) سبق  
 المفردون الذاكرون لله كثير أو الذاكرون الحديث الصحيح فكان الشطار  
 دائماً من أهل الله وهم المفردون المتصفون بالسبق فيما ورد من السنة والناظر هو  
 السابق كالمريد الذي يأخذ المسافة البعيدة في المدة القريبة والشاطر في اللغة  
 من أعجب أهله وشرهم أي أنزع صراغاً والمنقطع إلى الله المفرد المستهتر بالذكر  
 والنازع عن الشهوات وهو يتها ولذات النفوس يراغم النفس والهوى  
 والشیطان ومن دعا إلى ذلك من الجن والإنس والقريب والبعيد ويعيهم سراً كانوا  
 أهله ولا يكون ذلك إلا للشاطر الميبي كل من دعا إلى خلاف قصده النازح عنهم  
 والمفرد كذلك المذکور في السنة أو النازح عن غير ما يؤول إلى مقصده وسيره وفعله  
 كما يقال شجرة فاردة أي متحمة ناحية وظبية فاردة أي منفردة عن القطيع وذلك  
 كله نعت لئلا يترك لافتراده بالذكر المطلوب فلا يلزم عليه الأمن والأدب لئلا من  
 أباه فيهم ولا يطيعه وينزع عنه مراغاله غير مكترث به ما كان وان كان من أهله  
 نسباً ولذا يقال عنده فرد تدنفقه في الدين واعتزل الناس لطلب ما يدعوه إليه  
 العلم من العمل والشاطر مجموع لم نعت جميع ذلك على ما ذكرنا مستهتراً بالذكر حين  
 يتفان في أنواع منه بحسب المقياس عن المذکور مما لم يكن يدريه ولا سمعه لا فاضة  
 الحق عليهم بذلك والمستهتر بالشئ يفتح التاء المولع به الذي لا يبالي بما فعل فيه  
 أو شتم به لأجل استهتاره في الذكراً وشوقاً للمذكور وفيه ومثله ورد ذكر الله  
 حتى يقولوا مجنون ولذلك قال الشيخ في مشرب الشطار يعني أنه لا يبالي بهذه الجهة  
 إلا من كان منهوياً بالشاطر الذي أعجب أهله ونازع عنهم ولو كان معهم أزيد عوناً إلى  
 الشهوات والمالوفات وقد عزم الله بشا كاته إلى من يوالي ما هو فيه فهم عند ذلك أهله

(١) اسم جبل في طريق مكة قاله صلى الله عليه وآله وسلم لإصحابه في السفر

تشبهها المفردون بذلك الجبل الذي ليس له من جبال آخر ١٢ هـ ش الإصل

فانما نحن من الاقربين في النسب الى الاقربين في الدين استهداء بقوله تعالى وصاحبها  
في الدنيا معروفاً واتبع سبيل من انا ب الي . ولذلك قال الشيخ رحمه الله في الجواهر  
المذكور يجب على الطالب بعد فراغه من عمل الابرار وعمل الاخيار الاطلاع  
من الدعوة على الاسرار ان يضع القدم في مشرب الشطار فانه على المشارب عند الله  
وعظيم القدر بحضورته جلست مظلمته وليس بدون هذه الاصول وصول ولا بقدر  
هذه الابواب دخول فمن كانت معاداته ازالة يتشرف بهذا المشرب على الابدية  
والعالم بهذا المشرب اقرب المقربين واعظم المستسبين كما بين فضائله بل رشة منها  
ابو الجناح الشيخ نجم الدين الكبري قدس سره حيث قال طريق السائرين الى الله  
والطائرين بالله هو طريق الشطار من اهل المحبة السالكين الجذبة فالراصون منهم  
في البداية اكثر من غيرهم في النهاية وليس لاهل هذا المشرب فناء ولا فناء بل  
هو في كل مرتبة من المراتب مشهود بنفسه مقود عن غيره ببقاء المقاباق وبشراب  
المحبة والذوق شارب وساق يجدون في تلك الحالة حاله لا يسعها احداً منها بالمذكور  
الا حدقل هو انه احداً الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد . واهل المحبة  
كاهم لا يخافون من الصعو والسكر بان يكون بعضهم ظاهرين على الافاقة مع سكرهم  
وبعضهم سكارى مع افاقتهم .

❦ واهل هذه الحالة ❦ فارغون عن الحالين لان لهم علامة لا علامة لها  
يشاهدونها في كل خاص وهم بل لا ينفصلون عنها الى الدوام ولا يحتاجون الى الملا  
والخلاف ولا ينظرون الى هؤلاء الم اصول شربهم . هم عسق تصور عين الذات  
منهم كل حرف جاء اشارة بلنظ الى المعنى ولا يتركون به شيئاً من معادن المعنى .  
(ثم ذكر) سند الناقين المتصل به من طريق ابي يزيد البسطامي قدس سره  
مبتدئاً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متناً من سيدنا علي رضي الله عنه

الى ان انتهى اليه وقد تقدم ذكره اولاً على وجه الترتي والصمود ( ثم قال )  
وروي عن هؤلاء الشيوخ اي شيوخ السلسلة البسطامية الشطارية ان  
استحصل هذا العلم الباطن من الشيخ المرشد لازم على طالب طريقه المروفة  
لا من مطالعة كتب هذه الطائفة فان ظهور نتيجة تخلقه واماخلاق الله منوط به  
وكشف كل باطن بازمة مخطوم بازمنة .

﴿ ومقدمة ﴾ هذا العلم الاذكار باي وجه كان من الجهر والاسرار  
( واصل ) طريقة الاذكار ما ثور عن سيدنا امير المؤمنين علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه كما تقدم ذكره مسند افاته لما اظهر على النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم تسقته ووجده ومحمته ووجده في الوصول الى الله وحده اخبره  
البرزخ الازلي والحييب اللم يزلي بالاذكار كما ورد في الاخبار قال علي  
يا رسول الله دلني على اقرب الطرق الى الله واسلمها علي عباده وافضلها عند الله  
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليك بمداومة ذكر الله في الخلوات  
فقال علي كيف اذكر يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام غص عينيك  
واسمع مني ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وآله وسلم وعلى يسمع لا اله الا الله  
لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات ثم علي رضي الله عنه قال لا اله الا الله  
ثلاث مرات والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يسمع انتهى ﴿ وقد سبق ﴾ نقله برواية  
ابي الحسن وابي الفتوح ( ثم قال ) ولذا كر طريقا للجهر والاسرار  
( اما الجهر ) فذكره انواع منها النفي والاثبات ﴿ ولهذا النوع الاول ﴾  
من الاذكار جاسات وهيئات عديدة فمنها ثلاثة عشر ضرب بلا دقة  
( وطريقه ) ان تجلس مؤربما وتمسك بابهام رجلك اليمنى مع ما يليه العرق  
المسمى بالكيمان من اليسرى وهو العرق العظيم الذي داخل قفل الركبة وتضع



يديك على الركتين فاتحاً الاصابع من غير تكاف وتخط حينئذ الى ان تصل  
 الحية الى خنصر اليد اليسرى وابتدى منه قائلا (لا اله الا الله) بالمد الى ان يصل الرأس  
 الى منكب اليد اليمنى بعد وصول الذقن بتمام الدورة الى الركبة اليمنى ثم تحمل  
 الرأس ماثلاً الى جهة الظهر واضرب من هناك (بالا لله) على الذي بدأت منه  
 ثلاثة عشر مرة (بالا لله الا الله الا الله) الى تمامها ثم تبتدى كالاول ثم تصعد  
 رأسك الى مثل الدور الاول الى الكنف الايمن ماثلاً بالرأس الى نحو الظهر  
 وتضرب منه الى الذي بدأت فائلاً (الا لله الا الله) الى ثلاثة عشر مرة  
 وتتابع هكذا ماشية وتفتح عينيك حين النفي بلا اله وتنتفي عن كل  
 ما وقع عليه البصر الا لوهية وتعض حالة الانبات وتثبت وحدانية  
 الحق في قلبك بالالوهية فاذا دام المرید على هذا الذكر واشتغل به  
 مع هذا الفكر تظهر عليه ثمرته في قليل من المدة باذن الله ويظهر له فناء  
 نفسه والعالم وبقاء الحق الازلي الاحدى .  انواع ثمان  وهو ضربان مع  
 دقتين وطريقه بعد حفظ الجلسة المعهودة والدور (بالا لله) الاول ان  
 يضرب على الفخذ الايسر ثم على المرفق الايسر (بالا لله) ثم يرفع مقدمته من الارض  
 قدر نصف ذراع او قريباً منه وتضرب بطريق الحلة والصلوة على نفسه ولا ينبغي  
 لينزال ويحول بذكر الله الذي لا يضرب مع اسمه شيئاً والاعمال بالنيات ويدق  
 في نفسه من ذلك الارتفاع الى الارض بحبس النفس وكظم النفس فائلاً في نفسه  
 (الا لله الا الله) من غير ان يفتح فيه مع الهمة والصوت المكثوم بالشدة (وطريق)  
 الدقة ان يخرج الرأس من جميع البدن كالرافع له عنه ويدق به على البدن  
 بجملته لا لاثارة الحرارة القلبية واستمال كل عضو على حياله لله في طاعته بالجهد  
 والجهد فيه ليفتح الله له في سبيله من اسرار ذلك بقدر استعداده .

والذكر نوع آخر وهو ان يبدأ ما بين الركبتين (بالا) ويضرب على الكتف الايمن (باله) ثم يضرب على الكتف الايسر او الفخذ الايسر (بالا لله) ثم يتابع كذلك بقدر قربه للعمل واقباله على الممول له وتظهر ثمرة له الحق في يسير من المدة باذن الله تعالى متى بنى على الاخلاص ليت قبلته واستقبل بها والله اعلم . نوع آخر من الذكر الجهرى وهو على ثلاثة اضرب مع دقات ثلاث . (طريقه) بعد حفظ الجلسة والدور المهودين ان يضرب على الفخذ الايسر (بالا لله) ثم على الايمن (بالا لله) ثم ما بينهما (بالا لله) ثم يدق في نفسه ثلاث دقات كما سبق بيانه بحبس النفس وكظم الفم .

نوع آخر من الذكر الجهرى وهو اربعة اضرب بلا دق وله نوعان . (احدهما) ان يضرب بعد حفظ الجلسة والدور المهودين على الفخذ الايسر ثم على الايمن ثم ما بينهما ثم على السرة (بالا لله) ولا يتكلم بلاله الا انه في الدور الاول قبل الضرب وهكذا في جميع ما فيه الضرب بلا دق او بدق ويوالى ذلك حتى تظهر له ثمرة من توالى العمل لان الله تعالى جالس الذكر فلا بد ان يبدأ وعلى الذكر اثر بركة الجلسة الالهية الخاصة به على ذلك النوع الخاص وهكذا في كل نوع فانه يظهر ثمرة من مداومته لان المرة منه كالقمة الواحدة مثالا والاسنة كقمة بالتمام فتم وداوم والله التوفيق . النوع الثانى منه ان يبدأ بعد حفظ الجلسة والدور المذكورين (بالا) من بين الركبتين ويضرب على الكتف الايمن (بالا) وعلى الايسر (باله) ثم يضرب (بالا لله) بدون اشباع الماء في نفسه ثم يضرب باشباع هو على جناح الظهر منه مثالا بالرأس الى جهة الخلف نحو ظاهره فيقع (الا لله الا لله) اربع كلمات والاشباع هو خمسا انتهى قدر ما يرد في هذا المحل ذكره منه تبركا واشعارا بان الله تعالى خلق ذلك من الانواع المذكورة

بافئان الذكر كافئان الرياحين او الاعذية على عباده المستهترين بذكره الذين صار  
دوام الذكر لهم وتويع كيفية ته غذاء ارواحهم وراحة قلوبهم بمحبوبهم  
فلايسامون فكل ماملوا كيفية انشاء الله تعالى لهم في اسرارهم كيفية اخرى فانقلوا من  
كيفية الى كيفية اخرى كالطعام الجديد المستناف تبدوله قابلية جديدة معه فتلك  
الكيفيات لهم بها فيه الاستراحات في العمل كتويع الصلاة الى قيام وركوع وهوي  
ومجدور رفع وعود الى مثله وانس به لبدلهم كلهم مع اوقاتهم وانقامهم لله لانهم اهل الله  
وخاصته فافاض الله عليهم تلك الانواع الظاهرة لصورارواح باطنة بذات لهم  
فتمين لكل واحد منها نوع ومثال كالشيخ للروح وكل محب لا يفارق ذكر محبوبه لان  
من احب شيئا اكثر من ذكره .

✽ وكل هذه الكيفيات تلقى بها (عن) سيدي احمد بن علي الشناوي  
شفاها بالعلم والعمل وهو كذلك تلقاها بالعلم والعمل (عن) سيدنا السيد السد  
القدوة المتعبد سلطان العلماء بالله السيد صبغة الله بن السيد روح الله الحسيني  
معرب (الجواهر الخمس) من الفارسية الى العربية بواسطة طلب شيخنا سيدنا احمد  
ابن علي الشناوي منه لانه لما عرضه عليه و اجاز به ذكر له ان الذين ياخذون عنا  
عرب فيحتاجون التعريب فعرب السيد من الفارسية الى العربية بخطه الكريم كله  
ثم نقل منه . ومنه ما يقبل بدله الخاص والعام ومنه ما لا يقبله الا الخاص ومنه ما لا  
يستطيع عمله الا خواص الخواص لانه من الاسرار ولا تبذل الاسرار الا للخاص  
جرت بذلك سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا وان كان كل احد يود ذلك ولكن  
الامتداد شرط لا بد منه لان الاصل لكل عبد لله ممكن وكل عبده يرى ان فيه  
الاهلية والصلاحية للعبودية في كل حال تتدعيمه الربوبية من المربوب فيود  
الاطلاع والعمل بذلك وليس كذلك لاختلاف المشارب وقد علم كل اناس

مشربهم ولأن استعداده يقصر عن تناول ذلك العمل كما ينبغي ويشير إليه قول  
 سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كنت إذ دخل على النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم وأبي بكر وهما يتفاوضان في علم التوحيد كافي بينهما زنجي . وأمثال ذلك كثير  
 عند أهله فيحصل لذلك التقسيم تمام يشمل الكل وخاص يخص البعض وأخص  
 منه لا يحمله إلا أخص الأخص وذلك في كل درجة على حسب الأهمية من الأول  
 إلى الآخر بالدوام كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض . وقس به كل  
 طبقة على رسلها بعد النبيين من الصديقين على اختلاف درجاتهم والشهداء  
 والصالحين تجد ذلك مشهودا لك بالاستقراء والتتبع . (ومما يزيد ذلك بيانا  
 ما نقله المحب الطبري رحمه الله (في الرياض النضرة في فضائل القشرة) رضوان الله  
 عليهم وعلى الصحابة أجمعين والتابعين مما ألفه شكر الله سبحانه قال فيه وعن عمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه قال كنت إذ دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وهو وأبو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كافي زنجي لا أعلم ما يقولون  
 الاثر الكريم . (فهذا يدل على أن العبد ولو دال اطلاع ولا باع فإنه يقصر  
 عن الوصول والاطلاع إلى تناول خاص الخاص وإن كان خاصا إلا أن يكون هو  
 وكان سيدنا عمر رضي الله عنه على النصف من شأن سيدنا أبي بكر رضي الله  
 عنه في عامة أمره لقوله صلى الله عليه وآله وسلم عند الطلب منها ما هو عندها  
 فجاء أبو بكر بالكل وجاء عمر بالنصف ورجاهه السابق لأن كلا منهما بالغيب عن  
 صاحبه عمل العمل طاعة لله ورسوله فقال عمر رضي الله عنه إن كنت سابق  
 أبا بكر فالיום أملي أسبقه فلما وفد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يبي بكر  
 ما تركت لا هلك فقال له ورسوله وقال لعمر ما تركت لا هلك فقال من كل شيء  
 نصفه فقال له بينكما ما بين كاهنكما بفهمها مكانها لأنه دليل ما عند المأمول

من الاستعداد والدرجة من ذلك كما قال تعالى ولكل درجات مما عملوا الآية لان  
العمل فيه الشاق دليلهم فيه كذا التفاوت جار في الكل لان الكل في لبس من خلق  
جديد ولا تكرر في الدوام والافعال والصفات دينا واخرى فمن ذلك جرى  
قلم الاقتدار الاحدى على جهة كل شئ من المنشآت والمهمات على الدوام  
بليس كمثل شئ لان العمل على الشاكلة وهي هذه لمن احب وويتها يادنه تعالى  
والله اعلم وقول سيدنا عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد يهديك الى ان  
هذا العلم منهي العلوم وانه الحقيقة بمدا الطريقة والشرعة وان كل عالم لا يبايع  
منه المبالغ بالنسبة الى باقيه وان كانت خاصا وقرىبا فهو في المثال كما قال الكريم  
كل نبي بين العرب عند النحاور تمثلا وهو يرشدك الى ان انواع الازكار  
انما اقيمت على الموحدين الخالصين عن شوب اقوسهم حتى سميت رسومهم  
في سيرهم قلم مجيد والهم ملكا معه وجدوا كلهم له ولا يكون هذا الا عند  
حواص الخواص لانه محض الاخلاص وغايته (وقال الجنيد) سيد الطائفة  
ببغري ان لا يقرأ علمنا هذا الا تحت الارض . يشير الى ان غير اهل الخصوص  
والتمتع بالاختصاص به لا يدركونه فكيف بمن سواه وهو يشير اليه قول سيدنا  
عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد ولا فهم ذلك كما لا يفهم الزنبي  
كلام العرب للتعميل لفهم الفرقان بين ما يبدعه مما يتكلمان فيه وبين ادراكه  
له وقد راندك منه لغوضه ومجاوزته الحد المألوف المتجاوز فيه لان  
النبي صلى الله عليه وآله وصاحبه المقام الاعلى بالله والاخشى لله وسيدنا  
ابوبكر يليه في ذلك لقربه منه وان ذلك قال لو كنت متخذ اخيلا غيري  
لا اتخذت ابابكر خيلا . فهذا بين لك لفهم الفرقان بالاستعداد فهدى العلم هكذا  
سانا وهو علم الولاية الخاصة التي اشار اليها سيدنا محمد القوث لتذكرك فان علوم

اهل الله كلها في علم التوحيد وهو العلم بالله لا بالذي لا يزال المزيدي  
 منه جار يا على الطالبين دنيا واخرى وقد ورد ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه  
 الا العلماء بالله فاذا انطقوا به لا ينكره الا اهل المعرفة بالله او كما قال الجنيد ايضا رحمه الله  
 لو اعلم تحت اديم السماء علما اشرف من علمنا هذا الذي ننكح فيه بين اصحابنا الطالبين  
 فهذا يهديك الى انه لا بد للمقبول من قابل واستعداد فاضل واصل متناول لان العبد  
 اذا صدق برفعه صدقه كما قال الله تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم صدق  
 نيتهم واخلاصهم مع بذل نفسه ووسعه في طاعته بالله لله في هذه الدار التي هي  
 خمس يوم من ايام ذي المارح وكثره حالاً وانما يظهر ما لا كما قال تعالى وانتظر  
 خمس ما قدمت لعدو فانظر الان الى يوم القيامة وفيه فتكرن بذلك مناهل الله بول  
 كما قال الجنيد ايضا وقد مر قوله ما اخرج الله الى الارض علماً وجعل للخلق اليه  
 سبيلاً لا رقد جعل لي فيه حظاً ونصيباً فها منته جار تحت ظلال قوله لو اعلم تحت  
 اديم السماء وان همته العلية توصلت بشريف العلم هو علم التوحيد المثمر الذي ذكر  
 والاتقاع بالاخلاص الى الله على الدوام وله قال عند السؤال لون الماء لون  
 انائه ونرى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب لما سئل عند عدم ظهور النائر  
 عليه عند سماع وهو حاضره فذكر فاذا ذكر تظفر بالمدكورهما كانت فالعلم الخاص  
 عند الخواص وخواص الخواص هو علم التوحيد وله ساحل ووسط ووجه هي وسط  
 الوسط وغايته والاول اول الطريق كما شرع فيها ثم ما ينتهي اليه وقد ورد  
 اسمت السموات السبع والارضين السبع على قل هو الله احد فهذا هو العلم الذي  
 ينتهي عنيه كل العلوم ولذا يطالع صاحبه على حفظه ونصيبه من كل علم متى ادركه  
 كما قال الامام الجنيد والى هذه الايات الجلية ينتهي ما لا يدركه باغة للطالبين  
 باقتهم وعلى الله قصد السبيل

ثم لا علم ايضاً ان من وجوه استعالمات فنون هذه الانواع من الذكر  
 ان اهل المـ لم يكن لهم شغل الا بالله وعزلوا امتلقات نفوسهم وان كفوا انهم الى  
 جنب الله فعملوا انواع الذكر الصري والجهري مكان حظوظ نفوسهم البشرية  
 واستغفروا ذلك في الله باق الله لا لطلب عوض منه بل لطلبه خالصاً يريدون  
 وجهه كما امر به ولا يشركه بعبادة ربه احداً فان الخالص لا يشرك ولا نفسه  
 ولا حظها فكانوا بذلك خواص خراس اهل الله ومهتفي الله يريدون وجهه فلا تـ  
 عينك ايها الطالب لهم عنهم ان كنت طالبا فان التكليف بالامتثال  
 وهي لكل على حسبه كما قال تعالى ليعق ذريرة من سمته . لامن سمته  
 غيره والمعنى كالحس لمن يحس او حس وكل ميسر لما خلق له لا غيره وهذا  
 بين الخاص والعام والاختص واختص الاخص كما سلف فنذكر فكان ذلك  
 منهم على نفوسهم فيما هو بالجملة طوا بذله الله منهم لاهل الاتقرب طمان حيث ان  
 امكان حصول عمل من نوافل الاعمال المشتمل عليها ممض العبودية لله اذا  
 وجدوا اليه سبيلا باني سبيل المحمود من الحق فعملوا اعليه فكان ما ذكر وورد  
 اصلا ما فرغ ونوع اعليه وقد علم كل اناس مشربهم فلا يطيب شرب هؤلاء  
 الشطار المؤمنين على قل هو الله احد او على قائل قل هو الله احد صرنا كما في الرواية  
 الاخرى على شرب البعارة والستهم ناهت عطشا طاب للزيد كما هو  
 المذكور من الامام الهمام ابي يزيد قدس سره و باق التوفيق في الحديث  
 القدسي يا ابن آدم ثلاث واحدة لي واحدة لك واحدة بيني وبينك ( اما التي )  
 لي فتعبد لي لا تشرك بي شيئا ( و اما التي ) لك فما علمت من عمل جزيتك  
 فان اغفر فان الغفور الرحيم ( و اما التي ) بيني وبينك فمالك له عاه  
 و علي الا تجابة والمطاء . اخرجه الطبراني في الكبير عن سلمان مرفوعاً

(فصل اللهم) تلى سيدنا وتبيننا محمد عبيدك ورسولك النبي الامي وعلى آله واصحابه  
اجمين عدد خلقك بدوامك وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى آلهم وصحبهم  
والتابعين وعلى اهل طاعتك اجمين من اهل السموات واهل الارضين وعلمنا  
مهمهم برحمته يا ارحم الراحمين عدد خلقك ورضى نفسك وزنة عرشك  
ومداد كلماتك كما ذكرنا ذكرنا عن ذكرك الغافلون ومسلم تسليما  
كثيرا كذلك (اللهم) اعتنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك (اللهم)  
انا نسألك التوفيق لحبيلك من الاعمال وصدق التوكل عليك وحسن الظن  
بك (اللهم) انا نسألك حسن اليقين والمافية في الدارين (اللهم) هب  
انما غفرنا لك الجامعة لما ظهر منا وما باطن لنكون بنور غفرانك وصدرك في الاحسن  
بهما الحسن في السر والعلن واجعل علانيتنا سالحة (اللهم) بكرمك اجعل  
سريرتنا خيرا من علانيتنا واجعل علانيتنا سالحة (اللهم) انه لا وصل  
ولا وصلة لوصل الى شيء ما الا بك فاعنا على ما طلبته منا ويسرنا فيه ليسرى  
وجنبنا العسر كيف كنا انك المتولى عن عبدك ما كلفته به وانت على كل  
شيء وكيل وعلى كل شيء قدير يا من اليه المصير في كل حال ومسير فاجعلنا  
في صراطك المستقيم مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء  
والصالحين غير المنصوب عليهم ولا الفالين اجمين (اللهم) صل وسلم على  
سيدنا محمد عبيدك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه عدد خلقك  
بدوامك ومن على له طالب الكمال بالنسبة باهل الكمال ومن على المتشبهين  
بالتخلق وعلى التخلق بالتحق وزد المتحققين من عندك نورا في عافية شاملة  
آمين واغفر اللهم لابائنا وابائهم وذرايرهم وامشائنا ومشائهم  
وتابعيهم ومجاوريهم بكرمك يا ارحم الراحمين سبحان رب انزهة



عيا يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

تم طبع هذا الكتاب في خامس شهر صفر سنة ثمان وعشرين  
وثلاثمائة بعد الألف من هجرة النبي عليه الف صلاة  
وسلام وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه  
اجمعين آمين



## ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

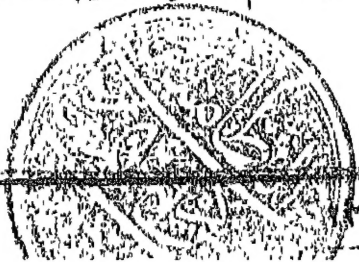
هو الشيخ العلامة العارف بالله الموفق الشيخ صفي الدين السيد أحمد ابن العارف بالله محمد المدني ابن الشيخ يونس المدعو بهبه النبي ابن الولي الشهير الشيخ أحمد الدجاني المقدسي الاصل المدني المولد والوفاء المعروف بالقشاشي روح الله روحه (القشاشي) بضم القاف وتكرار الشين المجمة نسبة لبيع القشيش الذي تأكله الدواب وذكر في الياقوت الجني انه كان يبيع بالمدينة القشاشة وهي سقط المتاع من الاشياء التي تسترخض من اي نوع من نعال وخرق فسمي لذلك وجده الشيخ يونس هو الذي خرج من القدس وسكن المدينة - وجد ابيه الشيخ أحمد الدجاني مشهور في القدس يستجده ودجانة قرية من قرى بيت المقدس والشيخ أحمد الدجاني هو ابن السيد علاء الدين علي بن السيد الحبيب النسيب يوسف بن حسين ابن ياسين البدري نسبة الى السيد بدر الولي المشهور المدفون بزاوية بوادي الزور ظاهر القدس الشريف وله ذرية لا يحصون كثرة قال صاحب الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل) ومنافقهم لا تحصى وذكر منهم جماعة وساق نسب السيد بدر فقال بدر بن محمد بن يوسف بن بدر بن يعقوب بن مظفر بن سالم بن محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسن بن العريضي الاكبر بن زيد بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم - الا ان الشيخ أحمد كان يجني نسبه اكتفاء بنسب التقوى فتبته على ذلك ذريته وكانت والدة الشيخ محمد المدني من ذرية سيدنا تميم الداري رضي الله عنه وهم كثيرون بيت المقدس ووالة صاحب الترجمة من بيت الانصارى ولهذا كان يكتب بخطه أحمد المدني الانصارى ونارة سبط الانصار والشيخ رحمه الله (صاحب الترجمة) ربه والده واقراءه بعض المقدمات الفقهية على مذهب الامام مالك رحمه الله

عليه لائق والده تذهب بمذهب شيخه الشيخ محمد بن عيسى التلمساني وكان من  
كبراء العلماء والاولياء بالمدينة - ورحل به والده الى اليمن في سنة احدى عشرة  
بعد الالف فاخذ عن اكثر علمائه واوليائه خصوصاً شيوخ والده الموحود بن  
اذالك كالشيخ الامين ابن الصديق المروحي والسيد محمد الغريب والشيخ احمد  
السطحي الزبلي والسيد علي اقباع والشيخ علي المطاير - ومكث عند والده مدة  
ثم حدث له وازد من عجم فخرج سائحاً من اليمن حتى وصل الى مكة ومكث بها مدة وصحب  
بها جماعة كالسيد ابي الفيث شجرو والشيخ سلطان المجذوب وعاد الى المدينة وصحب  
بها الشيخ احمد بن الفضل بن عبد النافع ابن الشيخ الكبير محمد بن مراق  
والشيخ الولي عمران انقطب بدر الدين النادلي والشيخ شهاب الدين  
الملكاني وغيرهم - ثم ازم الشيخ الكبير المارفي باقاه الى اواهب احمد بن علي بن  
عبد القدوس ابن الشيخ محمد العباسي المعروف بالشاوي باعجام الشين وشد يد  
النون نسبة الى بعض قري مصر القرشي العباسي المصري ثم المدي في قدس سره  
المتوفي سنة ١٠٢٤ هـ بمذهب مذهبهم وسلك طريقته وقرأ كتباً في مشربها واخذته  
الحديث وغيره والجواهر للشيخ القطب محمد الغوث قدس سره ولا زال ملازمه  
حتى اختص به وزوجه ابنته وابسه الحرفة واستغفقه ثم اخذ عن رفيق شيخه  
في الارادة السيد احمد البلخي ولازمه حتى مات وورث احواله ثم صحب خلقاً يحاول  
تعداد اسمائهم - واخذ عنه كبار الشيوخ كالسيد المارفي بالله عبد الرحمن المغربي  
الادريسي والشيخ عيسى المغربي الجعفري والشيخ مهنا بن عوض بالزروع والسيد  
عبد الله بقره وجماعة من علماء السادة بني ملوي ومن فقهاء اليمن بني جفان وغيرهم  
ومنهم نتيحة النتائج خليفته الروحاني ابراهيم بن حسن الكوراني الشيرازي فانه به  
تخرج وبعلمه انتفع لازمه مدة حياته وصار خليفته في التربية والارشاد بعد

ممانته وكان صاحب الترجمة روح الله روحه رارصل البنا فتوحه من المصطفين  
الدين او ثواب الكتب اذ انكم في الحقائق ابد الله تعالى بالآيات وهو امام  
القائمين بوحدة الوجود حافظ المراتب الشرعية منضلعاً من اذواق السنة الحسنة  
كثير التوفل والصيام كامل العقل والوقار ووصل الى مقام الختم في عصره فقد  
قل فيما وجد بخطه على هامش رسالة العارف بالله سالم بن احمد شيخان باعلوى  
السماء (شق الجيب في معرفة رجال الغيب) عند قوله والختم وهو واحد  
في كل زمان ينظم الله بالولاية الخاصة وهو الشيخ الاكبر انتهى . انه ان الختم  
الخاصة مرتبة الهية ينزاهها كل احد لها حسب وقته وزمانه غير منقطعة ابد الاباد  
الى ان لا يبقى على وجه الارض من يقول الله امدم خلو المراتب الالهية عن  
القائمين بها حتى يصير قائمها كالصفر الحافظ لمرتبة المدد في قلبه وبعده . بانفاسه  
تتم الصالحات وتغضي الحاجات وقد تمهقنا بذلك حقاً وازاه منازلته وصداق ومن  
رايته من مشائخي من اهل الختم المذكورة من دامت صلواتهم اليان من غير انقطاع  
باذن الله تعالى خمسة انفس سادسهم كايهم لارجاء الغيب ور به . ثم قال بعد ما قاله  
عبد الجليل احمد بن محمد المدني ومثله لا يتكلم بمثل هذا الكلام الا عن اذن الهى  
ونفث روعى . وله مؤلفات كثيرة في الحديث والاصول والتصوف الموجود منها نحو  
خمسين مؤلفاً منها (حاشية على المواهب اللدنية) للقسطلاني و (حاشية على الانسان  
الكامل) للجيلي و (حاشية على الكجالات الالهية) له و (شرح حكم تاج الدين ابن  
عطاء الله الاسكندراني) في مجلد ضخيم وشرح (عقيدة ابن عفيف) و (كتاب  
النصوص) و (الكناز الاسنى في الصلوة والسلام على الذات المكلمة الحسنى)  
و (عقيدة منظومة) (في غاية الحسن والاخصار) وله ديوان في الشعر) ايضاً .  
وقال الامام بهر هان الدين الشيخ ابراهيم بن حسن الكوراني في (كتاب الامم ذكر كافي

(رسالة القضاء الهاله نحوور قتين من فتوح ذكر (هوان) من المكاشفات وشاهدت  
له من ذلك ما لا احصيه منها) انه لکلم يوم ما لي خاطر لي فقلت في نفسي هل لا كان  
هذا قبل هذا الوقت فالتفت الي وقال قل لو شاء الله ما ملوته عليكم ولا ادراككم به  
ففهمتم ان التأخير كان باذن الله (ومنها) ان بعض المجاورين طالب مني ان اكتب له  
كتابا الي بعض اهل الشام لغرض دينوي فكتبته له من غير استئذان الشيخ  
قدس سره ثم دخلت عليه فقال منكرا على هذا ثم فلم اتحقق الاشارة واصل  
لي القلق الي الليل وارت ان اكتب جواب مكاتيب اهل الشام في الليل ومن  
القلق فتأملت في امري فاذا انما احدث شيئا لا يرضاه الا كتابة هذا الكتاب  
بغير اذنه فاحرقته بالسراج فسكن القلق فلما أصبحت دخلت عليه فتبسم في  
رجحي وقال عافية فعلت انه الاشار اليه بالثلم (ومنها) ان بعض الفقهاء قال لي  
اطلب من الشيخ ما هو كذا وعين لي شيئا فقلت له ان لا ابدي لطالب هذا منه  
فقال بل اطلب فقد قال بعضهم ان مثل هذا يطلب فدخلت عليه وهو في مجلس  
الدرس وانا في هذا الحاضر فالتفت الي وقال ان كان فيه نصيب ما هو  
ثم التفت الي الجماعة بقرره لهم وامثال هذه الوقائع كثيرة يطول ذكرها .

(ولد) رحمة الله عليه في ثاني عشر من ربيع الاول سنة احدى وتسعين  
وتسماية . (وتوفي) ضمن يوم الاثنين تاسعة عشر من ذي الحجة الحرام سنة  
احدى وسبعين والى من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والتحية . (ودفن)  
في آخر البقيع قدس الله تعالى سره وافاض علينا ببركاته وبره آمين . كذا ذكر  
في خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادي عشر والامم وحضر الشارح وثبت العلامة  
الكبير وغيرها من الاثبات .







CALL No. { 12150 } ACC. NO. 2534  
 AUTHOR قسطنطين  
 TITLE مصر في العصور الحديثة

--	--	--	--



# **MAULANA AZAD LIBRARY** **ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY**

## **RULES:-**

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.